

студенческий православный журнал

ВСТРЕЧА

1 (26) 2008



ЦЕРКОВНЫЕ ПРАВИЛА



Ваше Святейшество, искренне благодарим Вас за внимание, которое Вы уделяете Московским духовным школам, и за заботу о воспитании и подготовке достойных пастырей. Духовное образование, академическая наука и богословские исследования плодотворно развиваются благодаря Вашей первосвятительской поддержке.

В день Вашего тезоименитства редакция журнала «Встреча» вместе со всей Московской духовной академией, а также все труженики Художественно-производственного предприятия «Софрино» желают Вам здоровья и укрепления от Господа, дабы Он по молитвам святителя Алексия, митрополита Московского, даровал Вам силы и далее *право править слово Христовой истины.*



Издается
по благословению
Святейшего Патриарха
Московского и всея Руси
Алексия II

Координаторы издания

архиепископ Верецкий Евгений,
ректор Московской духовной академии

Е. А. Пархаев,
директор ХПП «Софрино»
Русской Православной Церкви

Главный редактор

Петр Королев

Редакционный совет

Николай Солодов
Сергей Казаринов
Алексей Забелин
Степан Коверда

Фото

Денис Матвеев

Корректор

Елена Пахомова

Верстка

Максим Мельниченко
Илья Максимов

Адрес редакции

141300 Московская область,
Сергиев Посад, Лавра,
Академия

Тел./факс: +7 (496) 540-62-18

<http://www.vstrecha-mpda.ru>
vstrecha@mpda.ru

Издание зарегистрировано
Комитетом РФ по печати
Свидетельство о регистрации
№ 017290 от 6 марта 1998 года

Журнал издается попечением
ХПП «Софрино»
Русской Православной Церкви

Подписано в печать 05.03.2008
Оригинал-макет изготовлен
редакцией журнала «Встреча»

Отпечатано в ХПП «Софрино» РПЦ

Тираж 5 000 экземпляров

ВСТРЕЧА

1(26)
2008

Студенческий православный журнал
Московской духовной академии

Даже самая любящая мать вынуждена ограждать своего шаловливого ребенка целой системой правил и запретов: «Не суй пальцы в розетку!», «Скажи тете „спасибо“», «Сначала обед, конфеты — потом». Ребенок сможет понять важность этих указаний только тогда, когда вырастет, — а пока что мама иногда кажется ему суровой и несправедливой. Точно так же и Церковь порой предстает пред нашим взором в виде огромной системы запретов, через которые почти невозможно пробиться к Богу. Пугаясь их, человек боится войти в храм, однако в обычной жизни наличие строгих правил его нисколько не смущает: сев за руль автомобиля, он старается ориентироваться по дорожным указателям, вовремя включать «поворотники», пропускать «помехи справа», останавливаться на светофорах — и наличие всех этих законов его не раздражает. Он понимает, что они вытекают из заботы о безопасности тех, кто едет рядом, из обычной вежливости на дороге. Более того, водитель знает, что правила дорожного движения написаны кровью — и сколько аварий происходит из-за пренебрежения ими!

Мечта начинающего автомобилиста — чтобы не было ни правил дорожного движения, ни милиционеров на дорогах. Такая же мечта есть и у каждого христианина — чтобы в Церкви всё совершалось по любви и с полным взаимопониманием, без какого-либо принуждения. И Церковь даже знает, когда это произойдет: *когда и пророчества прекратятся, и языки умолкнут, и знание упразднится, и будет все и во всем Христос*. А пока что мы движемся по дороге в Царствие Небесное, стараясь соблюдать те правила, которые установлены Богом в Церкви. Ведь духовная жизнь — самое важное путешествие, но и крайне опасное: «авария», случившаяся с одним, может привести к духовной смерти многих.

Для того, чтобы Адам в раю возрастал в послушании и любви к Богу, ему была дана всего лишь одна заповедь, а нам, его детям, нужно чуть больше указаний. И даже то, что большинство игнорирует и заповеди, и церковные постановления, не дает права нам, христианам, а тем более пастырям, поступать точно так же — наоборот, это накладывает еще большую ответственность: *быть образцом и в слове, и в житии*.



Фото Андрея Радкевича

Петр Королев,
главный редактор

церковные правила

- Благодать священства
и церковные каноны** 4
Интервью со священником Александром Рентелем
- Церковный суд, милость и вера** 8
Интервью с протоиереем Владиславом Цыпиным
- Епитимия для незнакомца** 12
Мысли вслух
- Святейший Патриарх
о совершении исповеди** 15
- Каноны о самоубийствах** 17
А. Г. Бондач
- Призвавшие смерть** 20
Петр Королев
- Наука для оптимистов** 24
Игорь Гаслов
- Рцы слово твердо** 27
Интервью с профессором А. А. Волковым

патриарх

- «Московские духовные школы всегда
находятся в моем сердце и молитвах»** 30
- Речь Святейшего Патриарха
на торжественном акте в МДА** 34

богословие

- Духовная академия на берегах Днепра** 36
Интервью с епископом Бориспольским Антонием (Паканичем)
- Академический ответ** 40
протоиерей Павел Великанов
- Православие глазами иезуита** 44
Интервью с профессором Робертом Тафтом

МИССИЯ

Миссионерская часовня

иеромонах Ириней (Пиковский)

48

ВОСПОМИНАНИЯ

Воскрешение Лавры

митрополит Антоний (Мельников)

50

ЦЕРКОВНОЕ ИСКУССТВО

Орарь — светоносные крылья ангелов

Виталий Череп

54

Благодарность от президента

58

От подсвечника до паникадила

Литейно-сборочный цех ХПП «Софрино»

61

Как пели в Лавре четыре века назад

65

ЛЕТОПИСЬ

От Покрова до Сретения

70

Вы не нашли в оглавлении своей фамилии?
Присылайте свою статью на vstrecha@mpda.ru

О подписке на журнал «Встреча»
смотрите в квиточке-вкладыше
и на сайте www.vstrecha-mpda.ru/podpiska/

БЛАГОДАТЬ СВЯЩЕНСТВА И ЦЕРКОВНЫЕ КАНОНЫ

Интервью со священником Александром Рентелем,
преподавателем канонического права и византологии
в Свято-Владимирской семинарии (Крествуд, штат Нью-Йорк)

4

В руках епископов и священников находится ценнейший дар — возможность совершать таинства силою Святого Духа и преподавать благодатные дары верующим. Столь великая честь неизбежно предполагает и высочайшую ответственность, и одна из забот Церкви заключается в том, чтобы ни к святыням, ни тем более к церковному управлению не приближались те, кому это будет во осуждение.

Отец Александр, скажите, для чего в Церкви нужны законодательство и суд?

Все православные христиане призваны жить в Господе, и во всем, что бы мы ни делали, во всех наших устремлениях главной целью должна быть жизнь во Христе. Поэтому и то, что клирики делают как представители Церкви, учреждая суды, толкуя и применяя церковные каноны, должно преследовать ту же цель — являть миру Христа. Такие термины как «суд» и «закон» заставляют нас как православных христиан чувствовать себя неловко из-за отсылки к ветхозаветному Закону. Однако всегда нужно помнить, что каноническое право не стало заменой Моисеева Закона, потому что на смену Закону пришел Тот, Кто его весь исполнил — Иисус Христос.

Конечно, необходимо, чтобы в Церкви все совершалось *благообразно и по чину*, как говорит нам апостол Павел. Если же церковный порядок нарушен, то нужна система правил и канонов, следуя которым, можно было бы гарантировать разрешение ситуации, справедливое для всех вовлеченных в нее людей. При этом церковная судебная система должна действовать во Христе, ведь задача закона и суда — не логическое обоснование и юридическое удовлетворение, а применение лекарства Христова. 102 правило Трулльского собора говорит, что лица, наделенные пастырской властью, должны знать сложную природу греха: главная задача пастыря — привести обратно заблудшую овцу, исцелить укус змеи. Хотя данный канон



Фото Дениса Матвеева

говорит преимущественно о таинстве покаяния, мне кажется, что он очень хорошо формулирует цель канонического права. Суды необходимы для поддержания надлежащего порядка в Церкви, но при этом всё, что связано с канонами и Церковью, должно начинаться Иисусом Христом и Им же оканчиваться. Это и есть принцип понимания канонов и их применения, потому что единственная цель канонов и надлежащего порядка в Церкви такая же, как и у литургии, патристики, догматики и Писания — чтобы мы *имели жизнь во*

Люди, сослужившие преподобному Сергию Радонежскому, иногда удостоивались небесных видений: однажды им явился светящийся ангел, следовавший за аввой Сергием на входе с Евангелием, а в другой раз во время литургии престол со всех сторон был объят огнем, и когда святой хотел причаститься, божественный огонь свернулся как свиток и вошел в потир — и так преподобный причастился.



Фреска в Серапионовой палате Троице-Сергиевой Лавры



Сотворение человека, вручение единственной заповеди и изгнание Адама и Евы из рая после того, как они эту заповедь преступили

имя Его (Ин.20:31). Точно так же и Библия была написана не для того, чтобы мы изучали ее как исторический документ, но чтобы она давала нам жизнь в Боге.

Печать священства

Мы знаем о необратимом характере крещения: даже множество грехов не возвращает естество, обновленное крещением, к прежнему состоянию; повторения таинства никогда не потребуются. Как обстоит дело со священством, может ли согрешивший священник полностью лишиться благодати священства, или же печать священства непреложна?

Это не самый простой вопрос. Каноны, в частности, 21 правило Пято-Шестого (Трульского) собора, говорят о священнике, который отпадает от благодати Святого Духа, данной ему при рукоположении. Причины, по которым могло произойти такое отпадение, перечислены в канонах: это и безнравственное поведение, и свято-

татство, и клятвопреступление, и уход в раскол, и, конечно, проповедь ереси. Но во всех этих случаях нужно помнить, что именно по своей воле диакон, священник или епископ отпадает от данной ему благодати. Теряет ли он благодать полностью? Нет. Потому что в том же самом 21 правиле Трульского собора говорится: «Аще, приходя добровольно в раскаяние, отвергают грех, за который лишились благодати, и от онаго совершенно устраняют себя: да стригутся по образу клира», — возвращение предполагает повторное выстрижение тонзуры, но не повторное рукоположение. Ни один из канонических случаев перерукоположения после извержения из сана.

Извержение из сана должно пониматься следующим образом: во-первых, человек по своей воле отпадает от благодати, а во-вторых, Сам Христос извергает человека из сана. Именно Бог извергает из сана, а собор своим актом лишь делает это извержение явным. Николай Кавасила, великий литургист и богослов XIV века, комментируя молитвы анафоры, в которых священник просит

Бога не взирать на его недостойность, объясняет: «Действие благодати в нас требует нашего соработничества, а наше небрежение может препятствовать ему. Иными словами, благодать освятит нас через приносимые святые Дары, если найдет нас готовыми и достойными освящения. Если же найдет нас неготовыми, мы не только не получим пользы, но и претерпим великий вред и убыток. Священник просит о том, чтобы благодать не отнялась от приносимых святых Даров, поскольку может быть отнята по человеческому греху».

Церковь не говорит категорично о неизгладимом характере священства, но в канонах фигурирует представление о том, что при извержении из сана человек не теряет, а отвергает благодать; впрочем, при этом остается возможность через покаяние вернуться и снова обрести ее, как говорит апостол Павел: *Напоминаю тебе возгоревать дар Божий, который в тебе через мое рукоположение* (2 Тим. 1:6).

Священство имеет несколько ступеней, при рукоположении человека постепенно по ним возводят: иподиакона — во диакона, диакона — во пресвитера, пресвитера — во епископа. Почему при этом в Церкви невозможно «понижение в сане» за какие-то прегрешения?

Каждое из этих призваний — это служение Господу и верующим. Если служитель согрешил, то он отстраняется от служения, а не переводится на другое. 25 Апостольское правило гласит: «Епископ, или пресвитер, или диакон, в блудодеянии, или в клятвопреступлении, или в воровстве обличенный, да будет извержен от священного чина». Как можно представить священника, совершившего нечто подобное и пониженного за это до сана диакона? Он не был достойным священником, но теперь будет достойным диаконом? Или неужели можно представить епископа, впавшего в ересь, и за это низведенного до сана священника? Святитель Григорий Богослов называет священника «служителем и соработником Господа». Если священнослужитель отпал от данной ему благодати, то он отпадал и от служения Богу, независимо от места в иерархии.

В церковной истории были случаи, когда священника извергали из сана за то, что он после смерти своей жены вступал во второй брак, и Церковь считала вполне допустимым, что он становился иподиаконом или чтецом, технически исполняя их обязанности, но не являясь уже клириком.

Хрупкое равновесие

Что произойдет, если епископ несправедливо запретит священнику совершать литургию?

В церковных канонах предусмотрены все возможности, чтобы никто не был осужден по

ошибке. Если священник видит, что его несправедливо обвиняет епископ, то он может обратиться к Синоду или архиерейскому собору. Церковь — это структура с очень сложными взаимоотношениями между священником и епископом, между епископом и архиерейским собором, между собором и предстоятелем Церкви. У священнослужителя всегда есть возможность сказать: «Этот епископ осудил меня несправедливо», — и вынести этот вопрос на рассмотрение предстоятеля поместной Церкви, который может передать данную проблему на рассмотрение собора. Отношения между предстоятелем и собором связаны различными канонами, это очень хрупкое и сложное равновесие: первенствующий епископ не может делать ничего из ряда вон выходящего без мнения собора, и собор не может действовать вопреки предстоятелю. В итоге получается, что каноны не дают епископу возможности злоупотреблять своей властью. Принцип римского права гласит: «Ничто в законе не может принудить к тому, что запрещает природа». И в Церкви действует тот же принцип: «Никто не может принудить человека делать то, что противоречит Церкви». К сожалению, в церковной среде были и будут случаи несправедливости, но каноны и Церковь не позволяют епископу своевольничать или применять свою власть в карательных целях. Всегда есть другой уровень, к которому священник, диакон или любой человек может обратиться, и каноны это четко прописывают. Епископ принимает долю ответственности через свое участие в соборе, и сам отвечает перед собором под председательством главы Церкви. Самостоятельная деятельность епископа должна проходить в согласии с собором и с введомым предстоятелем, как об этом говорят самые важные каноны: 34 Апостольское правило и 9 правило Антиохийского собора.

Возможно, епископ должен не только подчиняться собору, но и принимать во внимание мнение прихожан?

Конечно, мы как рукоположенные служители — диаконы, пресвитеры, епископы — являемся главными рабами двора Господня, нам дается рукоположение быть рабами людей, принадлежащих двору Господню, *царственному священству, народу святому*. Мы служим не себе, а Хозяину дома, и во всем, что мы делаем, мы должны поступать по Его воле. Наша забота — собирать домоладцев, ими руководить, их увещивать, постепенно преобразовывать их во единое Тело Христово. При этом в лице епископа должна объединяться вся Церковь, он должен быть для людей воплощением Христовым, а для Христа — воплощением народа.

Беседовал Максим Мельниченко,
3 курс МДА.
Перевод Олега Голубина



Христос отделяет агнцев от козлиц. Мозаика. Равенна

ЦЕРКОВНЫЙ СУД, МИЛОСТЬ И ВЕРА

Интервью с протоиереем Владиславом Цыпиным,
заведующим церковно-практической кафедрой МДА

8

Члены святой, соборной и апостольской Церкви в той или иной степени подвержены греху, они могут совершать преступления против заповедей, нарушать церковные установления. Церковь должна выносить свой властный суд по отношению к этим поступкам. Этой цели служит и устанавливаемая сегодня в России система церковных судов.

Отец Владислав, в нашей Церкви в настоящее время складывается система судопроизводства. Всегда ли в Православной Церкви существовали церковные суды?

Надо сказать, что как самостоятельные органы церковной власти церковные суды стали возникать в Православных Церквях лишь в XX столетии. В 1890 году в Сербской Церкви был образован Великий церковный суд, рассматривавший дела клириков и мирян, но не архиереев, чуть позже

суд появился и в Элладской Церкви. Церковная власть всегда рассматривалась как неделимая, то есть правящему архиерею в своей епархии принадлежит высшая и судебная, и законодательная, и административная власть. На поместном уровне такой властью обладает архиерейский собор. Но возникла многими обстоятельствами обоснованная мысль о целесообразности выделения церковно-судебных учреждений как самостоятельных учреждений. При этом, естественно, кано-

нический принцип сохранения полноты судебной власти за архиереем остается неизменным.

Когда решение о создании церковных судов было принято в Русской Православной Церкви?

Архиерейский собор 2000 года принял новый Устав Русской Православной Церкви, который предусматривает существование церковных судов на уровне как епархий, так и всей Церкви в целом. В то же время образование общецерковного суда было отложено до принятия положения о деятельности таких судов. В 2004 году Священный Синод принял только временное положение о церковном суде для судопроизводства на епархиальном уровне, а образование общецерковного суда было опять отложено. Итак, сложившаяся фактически система находится в некотором противоречии с Уставом 2000 года, который предусматривает существование общецерковного суда. Вероятно, предстоящий Архиерейский собор эту проблему должен решить: либо образовать общецерковный суд, либо принять иное решение, зафиксировав его в Уставе.

Временное положение предоставляет архиереям возможность выбора: либо образовывать специальный орган церковного суда в своей епархии, либо, в соответствии с более ранним Уставом 1988 года, сохранить судебные полномочия за епархиальным советом.

Епархиальный суд

Что находится в компетенции епархиального суда?

В таком суде рассматриваются дела по обвинению клириков и мирян епархии. Правящий архиерей решает, рассматривать ли дело единолично или передать его для рассмотрения церковному суду. Как правило, он рассматривает его сам, когда оно предельно ясное. Например, клирик вступил во второй брак: здесь не требуется исследования, достаточно документального подтверждения факта, чтобы лишить такого клирика сана. Если

Основные документы, регламентирующие деятельность церковных судов:

1. Устав Русской Православной Церкви, принятый Поместным собором в 2000 году;
2. Временное положение для епархиальных судов и епархиальных советов, выполняющих функции епархиальных судов, принятое Священным Синодом 1 октября 2004 года;
3. Устав Русской Православной Церкви, принятый Поместным собором в 1988 году.



Фото Дениса Матвеева

же все-таки требуется выяснение факта совершения церковного преступления, то дело рассматривается в судебном порядке епархиальным судом или епархиальным советом.

Епархиальный церковный суд не выносит приговора по делу. Он устанавливает факт совершения церковного преступления и лицо, совершившее это преступление, а также дает каноническую справку по делу. На основании принятого епархиальным судом или епархиальным советом постановления решение принимает правящий архиерей. Иногда окончательное решение по делу принимает Святейший Патриарх — в тех случаях, когда речь идет об отлучении мирянина от Церкви, пожизненном запрещении клирика в служении или извержении его из сана.

Если дело передается в епархиальный суд, то правящий архиерей все равно участвует в судебных заседаниях?

Правящий архиерей может сам возглавить епархиальный суд, либо назначить председателем такого суда викарного архиерея или пресвитера. Архиерей также назначает его заместителя и секретаря суда из пресвитеров. Двух других членов суда, также из пресвитеров, выбирает епархиальное собрание. Конечно, желательно, чтобы члены суда, включая и председателя, имели юридическое образование, высшее богословское обра-

Церковно-судебная система Русской Православной Церкви



1. На настоящий момент положение об общецерковном суде не разработано и не принято. В соответствии с Уставом РПЦ от 1988 года функции этого судебного органа исполняет Священный Синод.
2. Правящий архиерей принимает решение об образовании церковного суда в своей епархии. Если такой суд не образован, то судебные дела рассматриваются епархиальным советом в соответствии с более ранним Уставом РПЦ от 1988 года и временным положением.
3. В вопросах об апелляции по делам пресвитеров, диаконов и мирян дело может быть передано на рассмотрение Архиерейскому собору, но только в том случае, если общецерковный суд (сейчас Священный Синод) сочтет это необходимым.

зование, были канонистами, но прямым, непременным условием это не является. Таким образом, правящий архиерей участвует в судебном заседании, если он берет на себя должность председателя. Он, естественно, может участвовать в заседании и в том случае, если сочтет такое участие целесообразным.

Отец Владислав, в материалах Поместного собора 1917–1918 годов встречаются положения о том, что и миряне также могут участвовать в составе церковного суда. Почему это не предусмотрено сейчас?

Я бы тут сделал такое уточнение: прямо о церковном суде Собор постановления не вынес. Материалы, выработанные соответствующим отделом, не были приняты на пленарном заседании Собора, и тогда церковных судов как самостоятельных отдельных органов образовано не было. Возможность существования отдельных церков-

ных судебных учреждений поддерживалась большинством, но не всеми членами Собора. Это были лишь идеи Собора, но не окончательное соборное решение.

На последних Соборах было сочтено, что иерархический церковный порядок не совсем совместим с возможностью рассмотрения обвинений клириков мирянами. По действующему Уставу Русской Православной Церкви архиереи могут быть судимы лишь коллегией архиереев. Стоит ли полагать другой принцип для пресвитеров? Поэтому и клирики, и миряне предстают перед коллегией, включающей пресвитеров под председательством, возможно, архиерея.

Рассматриваемые дела

Какие вопросы сейчас преимущественно рассматриваются в епархиальных судах?

Это в основном дела клириков, потому что практика совершенного отлучения мирян от Церкви или даже отлучения от причастия на длительные сроки сравнительно редка. Клириков же извергают из сана, либо, что чаще бывает, запрещают в служении на определенный срок или пожизненно. За что? Как за деяния, совершенные умышленно, так и за неумышленные — например, за неумышленное убийство. В наше время такое чаще всего случается на дорогах. По канонам, это влечет за собой десятилетнее отлучение от причастия мирянина или извержение из сана клирика.

Другое дело, что практика церковных судов гораздо более снисходительна, икономична, чем это предусматривают каноны и по отношению к клирикам и, в особенности, по отношению к мирянам. Во многих случаях вместо извержения из сана практика ограничивается пожизненным или только временным запрещением в служении.

Входят ли бракоразводные дела в компетенцию епархиальных судов?

Этот вопрос широко обсуждался, но во временном положении бракоразводные дела не обозначены. Все-таки, при настоящей сфере компетенции, церковные суды созываются при экстренных обстоятельствах. Если бы через них проходили бракоразводные дела, они бы работали непрерывно и были бы перегружены. Бракоразводные дела рассматриваются лично правящим архиереем на основании подаваемых прошений.

Кто может обращаться в церковный суд? Зависит ли это от его вероисповедования?

Это вопрос решен определенно: по делам, связанным с вероисповеданием, свидетелями, а значит и обвинителями, возбуждающими дело, могут быть лишь лица православного исповедования, не замешанные в церковных преступлениях сами, не обвинявшиеся ранее в расколах и в расколах не участвующие, то есть безукоризненного исповедования православные христиане. Если же речь идет о преступлениях нравственного характера, то тогда свидетелем может быть любой человек, независимо от вероисповедования. Скажем, речь идет об уголовном преступлении, которое вменяется клирику, или же о дорожно-транспортном происшествии, в котором виновен клирик — свидетелем здесь может быть любое лицо без ограничений.

Гражданский и церковный суд

Каково соотношение гражданского и церковного суда? Скажем, в Дании заявляющий о своем неверии священник не может быть лишен сана из-за апелляции к гражданским государственным законам. Возможно ли такое в России?

Невозможно. Дело в том, что в Дании Церковь не отделена от государства, и поэтому государственная компетенция распространяется на вну-

трицерковные отношения. У нас же Церковь от государства отделена. Церковное наказание в России не лишает наказанного никаких гражданских прав, и у него нет основания обращаться в светский суд. Хотя казусы подобного рода случались. Миряне подавали жалобы в гражданские суды в связи с отлучением их от причастия, и даже принимались решения на этот счет, но, разумеется, это было грубой ошибкой, не имеющей канонических и юридических оснований. Другое дело, что совершение уголовных преступлений во многих случаях является совершением и церковных преступлений, и церковные суды на основании вынесенных гражданскими судами обвинительных заключений, но не автоматически, а все-таки через рассмотрение дел, могут принимать решение о лишении сана. Но в данном случае приговор гражданского суда является просто отправной точкой для рассмотрения дела. Он не связывает церковный суд.

Почему, в отличие от гражданского, заседания церковного суда носят закрытый характер?

Для церковных судов публичность неуместна, потому что предметом исследования на таких судах являются часто поступки, имеющие особенно сильный нравственный аспект. Надо сказать, что некоторые дела уголовного характера, но связанные с семейными отношениями, с личной нравственностью, в порядке исключения гражданскими судами рассматриваются также закрыто. Если делать суд открытым, кто на него придет? И православные, и неправославные, и враждебно относящиеся к Церкви. Не будем же мы, пропуская в помещение, где происходят судебные заседания, требовать: «Предъявите свидетельство Вашего православия». Есть и другие соображения, которые делают нецелесообразным открытое публичное рассмотрение дел.

Чем вызвано отсутствие в церковных судах института адвокатов?

Из самой природы Церкви вытекает, что член Церкви не нуждается в какой-то массивной защите своих интересов. Церковь его скорее побуждает к покаянию, чем к тому, чтобы отстаивать свои права. Все-таки адвокаты часто защищают обвиняемых, действительно совершивших преступление, но имеющих шансы довести дело до такой ситуации, когда обвинение остается недоказанным. В Церкви подобный исход дела крайне нежелателен. Именно на доверительных, откровенных отношениях, уместных между христианами, должна основываться деятельность церковного суда.

*Беседовал Сергей Казаринов,
3 курс МДС*

ЕПИТИМИЯ ДЛЯ НЕЗНАКОМЦА

Мысли вслух

Церковные каноны предполагают многолетние сроки отлучения от причастия, и некоторые ревностные иереи Божии, руководствуясь буквой закона, налагают эти тяжкие бремена на приехавших паломников. Другие священники с легкостью разрешают от смертных грехов и настаивают на частом причащении. Где находится «золотая середина» и какой должна быть современная практика епитимий?

12

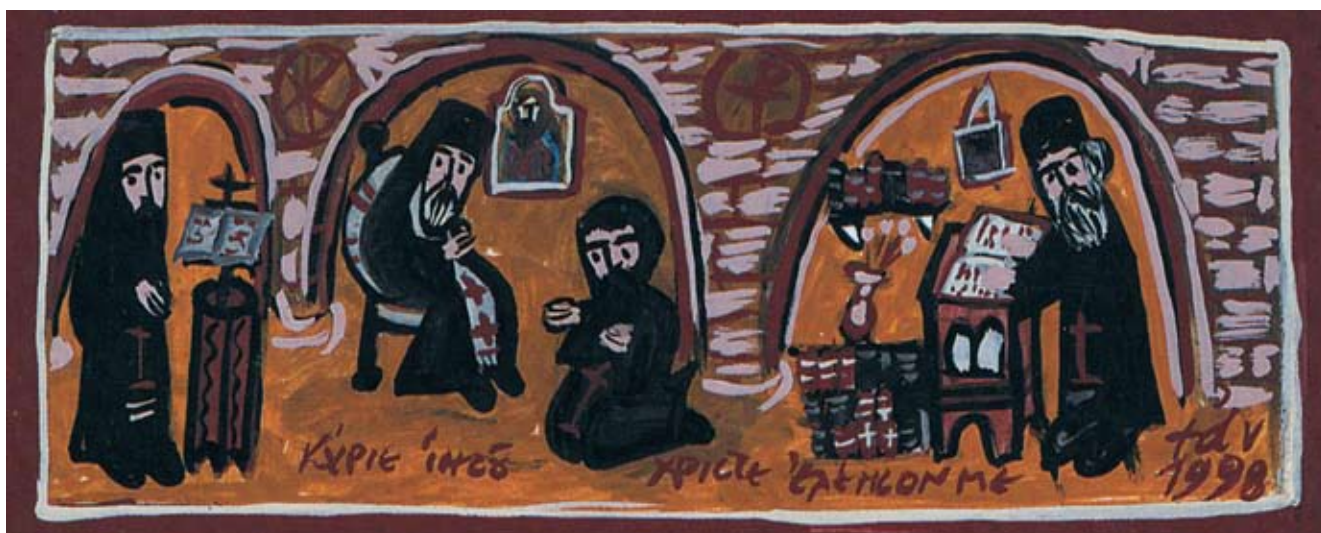


Рисунок иеромонаха Анастасия

Епископ Саратовский и Вольский Лонгин

Каноны показывают нам идеальный образ Церкви. Каноны — это икона Церкви, то, какой она должна быть. Корпус канонов, которым мы сейчас пользуемся, сложился в достаточно благополучный период церковной жизни, и их авторы и последующие толкователи предполагали, что христианский мир во вселенной установился окончательно и бесповоротно. Никто не думал, что в XIX–XX веках мир расцерковится и значительная его часть с гордостью будет называть себя постхристианской. Поэтому мы находимся в той же ситуации, что и христиане первых веков, когда в Церковь приходили люди самые разные, совершившие серьезные ошибки в своей жизни, впавшие в какие-то грехи. Например, волхв Киприан до своего обращения служил сатане, но потом раскаялся и даже

стал святителем — но если рассмотреть его случай с точки зрения канонов более позднего времени, то его не только к престолу, но даже в храм нельзя было бы пускать!

Человека, который раскаивается в своем грехе, нельзя оставлять без труда над своим исправлением, над своим сердцем, но строгие отлучения на много лет ни к чему доброму привести не могут. Люди совершали какие-то поступки, порой не задумываясь о том, что Бог есть, — и многолетнее наказание будет слишком жестоким. Другое дело, когда пал христианин, который регулярно ходил в храм и причащался, — но и в этом случае духовник должен руководствоваться в первую очередь любовью к людям и поиском их пользы. Смысл любой епитимии — помочь человеку осознать свое падение, облегчить ему восстание и вновь открыть путь ко Христу.

Сегодня в Церковь приходят люди с огромным грузом проблем и грехов. К ним вполне подходит

рассказ из патерика, в котором одного монаха, павшего и вернувшегося в монастырь, иноки изгнали, сказав, что он теперь не годится к монашеской жизни. Авва Антоний укорил их: «Корабль претерпел крушение и потерял свой груз. С большим трудом этот корабль достиг пристанища, а вы хотите потопить и то, что спаслось от потопления!» — и иноки с радостью приняли брата.

Если человеку все же назначили многолетнюю епитимию, то архиерей по сути самой структуры Церкви имеет власть вмешаться в чужую духовническую практику, но многие архиереи предпочитают не вторгаться в отношения между духовником и тем, кто у него исповедуется. Думаю, что задача епископа здесь другая — наблюдать за практикой духовничества в своей епархии, тогда не будет таких случаев. В Греции принимать исповедь может только человек духовно опытный, получивший специальную грамоту от архиерея, — а не только что рукоположенный юноша, который методом проб и ошибок чему-то сам научается. Думаю, лучше всего, чтобы такая нормальная общецерковная практика духовничества была бы воспринята и у нас в России.

**священник Александр Задорнов,
преподаватель МДА**

Норма жизни христианина в Церкви — возможность приступить к причастию, поэтому наказанием — неважно, для мирянина или для клирика — может быть лишение такой возможности на определенный срок или даже на всю жизнь. Церковные прещения выстраиваются по определенной логике: от временного запрета клирику на литургисание до полного извержения мирянина из церковной ограды, при этом по «Временному положению о церковном судопроизводстве» Русской Православной Церкви решение о крайней степени наказания — анафематствовании — принимает исключительно Патриарх как предводитель данной Поместной Церкви. Это обстоятельство напоминает о том, что власть «вязать и решить» в Церкви принадлежит прежде всего ее епископату и «делегирована» правящим архиереем священникам своей епархии.

Любой священник, налагающий какие-либо прещения в пределах епархии своего служения, делает это по благословию именно своего правящего архиерея. Тем самым, канонически невозможна ситуация, что какая-нибудь паломница издалека, придя на исповедь в чтимую обитель, подпадает под отлучение от причащения на десятилетия. Мало того, что столь продолжительные сроки запрещены каноническим правом как средневизантийского, так и российского синодального периода, но и монастырский духовник не имеет права налагать такое наказание на мирянина чужой епархии.

Проблема отчасти коренится в понимании исповеди как «пропуска» к причастию — апелляция к канонам здесь не помогает, поскольку они исходят из совершенно иной ситуации, когда не причащались лишь те, кто исполнял церковное наказание. Можно ли считать, например, часто причащающегося человека обязанным каждый раз «примиряться» с Церковью в таинстве исповеди, как если бы он находился под прещением сразу же с момента предыдущего причащения?

Возвращение к канонической практике в деле наложения церковных наказаний возможно только при развитии других сфер церковного права. И касается это, прежде всего, понимания самими православными значения церковных границ — между верными в общении и отлученными от него, между властью священника и властью духовника и, конечно, между наказанием, примирением и исцелением.

**игумен Петр (Мещеринов),
насельник Данилова монастыря**

Церковная дисциплинарная оценка тяжкого греха не зависит ни от места исповеди, ни от того, знакомы или незнакомы священник и кающийся. Епитимия прежде всего имеет педагогический смысл: в зависимости от духовного состояния и обстоятельств жизни человека могут меняться и сроки епитимьи, и ее формы, — поэтому важно, чтобы между священником и исповедующимся ему христианином в такой ситуации была бы сохранена связь, что, конечно, маловероятно в случае паломничества, особенно дальнего.

Думаю, что в случае исповеди паломников возможны несколько вариантов.

Во-первых, если христианин только-только воцерковляется, или это его первая исповедь, и в процессе ее выясняется, что человек согрешил по неведению, до сознательного обращения его ко Христу, то можно ограничиться пастырским разумлением, с упоминанием того, как строго Церковь относится к данному греху. Если священник убеждается, что новоначальный не будет продолжать совершать грех, в котором он покался, то можно обойтись и без епитимии.

Во-вторых, если речь идет о уже воцерковленном человеке, священник, не допуская до причащения, принимает исповедь и обязывает его обратиться к своему духовнику (или, если такового нет, к священнику «по месту жительства»), чтобы именно он решил вопрос с епитимией.

В-третьих, возможен и такой вариант, что священник считает необходимым дать епитимию. Но тогда он обязательно должен сказать, что приезжать за так называемым «снятием епитимии» не нужно: с окончанием срока епитимии окончатся и все дисциплинарные обязанности по отношению



Рисунок иеромонаха Анастасия

к ней. Неудобства людям доставляют, как правило, не столько сами церковные наказания, сколько связанные с ними излишние обрядовые действия, например, вышеназванное «снятие епитимии».

иерей Максим Первозванский,
клирик храма
Сорока Севастийских мучеников

До революции было правило, что человек, желающий поисповедаться во время богомолья в другом приходе или монастыре, должен был взять письменное разрешение у своего духовника. Сейчас такой практики нет, поэтому у незнакомого человека, пришедшего ко мне на исповедь с тяжелым грехом, первым делом я выясняю, есть ли у него духовник — епитимию должен давать духовник, незнакомым людям епитимии я никогда не накладываю. Человеку нецерковному очень важно помочь осознать содеянное, а не отпугнуть; привести его к покаянию, к желанию вновь прийти в храм и совместно с Церковью решать свои проблемы. И ни при каких грехах священник не должен отлучать исповедующегося от причастия дольше, чем на год — более длительный срок находится в архиерейской власти.

Человека, которого вижу в первый раз, я могу не допустить до причастия, но только на сегодня, при этом я должен сказать ему некое наставительное слово, чтобы он понял, что ему пока не следует принимать Святые Тайны ради его же блага. А своему прихожанину я могу дать и епитимию, например, чтение покаянного канона, пост, поклоны, совершение добрых дел — самые простые виды епитимии. Когда даешь епитимию, важно проверить, что человек правильно понял

твои слова — что он имеет представление о земных поклонах и знает, где найти покаянный канон. На мой взгляд, наиболее подходящий вид епитимии для нового человека в Церкви — чаще походить на службу, почитать Евангелие.

Иногда проблемы возникают у паломника, который, поехав на богомолье, считает нужным вытащить все свои проблемы и старые грехи и вновь их поисповедовать. Приехав к какой-нибудь святыне, вовсе не нужно любому стоящему на исповеди священнику сразу выкладывать все проблемы своей жизни, все грехи своей молодости — необходимо исповедовать только текущие грехи. Исключение составляет случай, когда вы специально приезжаете к тому или иному известному своей рассудительностью опытному пастырю. И даже на прямой вопрос о старых грехах вы имеете право, без дерзости, конечно, ответить, что они уже исповеданы. Если ваш духовник в курсе ваших проблем и помогает их решать, а вы начинаете советоваться с другим священником — это означает, что вы недовольны своим духовником, ищите особого окормления. Это похоже на одновременное лечение у двух врачей. Конечно, такое возможно, но в таком случае, получив тяжелую епитимию, не ропщите — сами напросились.

игумен Кронид (Карев),
насельник Данилова монастыря

Церковные каноны никто не отменял, поэтому не исключается возможность и достаточно строгой епитимии — и снять ее сможет либо сам священник, либо его архиерей, ориентируясь на указания Номоканона про «неискусного духовника». Впрочем, неизвестно, признает ли архиерей духовника неискусным, или же просто строгим.

В любом случае, для наложения епитимии должны соблюдаться несколько условий: налагать ее может не случайный священник, а только духовник, который знает человека, он должен видеть, как протекает эта епитимия, регулярно принимать его исповедь. И, конечно, священник должен постоянно помнить о том человеке, на которого он наложил епитимию, и вместе с ним в течение всего срока нести какие-то молитвенные труды, и если не в полном объеме разделять его покаянный подвиг, то хотя бы в той мере, насколько хватает его сил и усердия: лишнюю четку за него тянуть, несколько поклонов класть.

Отлучение должно быть разумной воспитательной мерой. Если мы отшвырнем от причастия человека, который не чувствует в нем особой нужды и не имел опыта доброго регулярного причащения, то он не поймет, что временное недопущение его до Чаши — это дело любви, а не наказание.



СВЯТЕЙШИЙ ПАТРИАРХ О СОВЕРШЕНИИ ИСПОВЕДИ

Фрагмент обращения Святейшего Патриарха Алексия
к московскому духовенству на Епархиальном собрании

Таинство исповеди, помогающее человеку освободиться от груза грехов, составляющих препятствие на пути к Богу, сегодня с особой силой должно быть осознано как средство спасения каждым человеком, сознательно приходящим в Церковь. Первая исповедь — это некий рубеж, за которым начинается новый жизненный период.

Тем важнее роль, которая отводится священнику — свидетелю первой исповеди, которую человек помнит всю свою жизнь. Здесь христианин обретает надежду на прощение, на возможность новой жизни — жизни с Богом и без греха. Испытывая угрызения совести, ощущая тяжесть содеянных грехов, кающийся с надеждой взирает на священника, принимающего его исповедь, и от того, что скажет священник, залечит ли он кровоточащие душевные

раны или, напротив, сделает их глубже, во многом зависит спасение души кающегося.

В наше время духовник и пасомый, как правило, знакомятся друг с другом именно на исповеди. Но и здесь «Христос невидимо стоит», и эта встреча происходит перед Господом, в Его непосредственном присутствии. Тем самым Господь вручает человека Своему служителю, чтобы тот привел пасомого к Нему.

Между тем исповедь часто превращается в механическое, формальное перечисление грехов: «раздражаюсь, осуждаю, мало молюсь» и так далее. Перечень этих грехов может быть бесконечным. Многочисленные брошюры с перечислением самых странных грехов, изданные чаще всего без всякого благословения, чрезвычайно способствуют

распространению подобной практики. Человеку внушается, что главное — это перечислить все грехи, ничего не забыв, а не переменить свою жизнь, раскаявшись и исправившись. И вот, христианин, раз встав на этот «спасительный» путь, всю свою жизнь со скрупулезной точностью перечисляет на каждой исповеди свои бытовые грехи, как будто бы он дорожит ими больше всего на свете.

Священник должен стараться выработать у своих прихожан православную систему ценностей, чтобы они могли разобраться в том, что в жизни имеет первостепенное значение, а что ведет к измельчанию человеческой личности и крайне искаженным формам духовной жизни. Если этого нет, исповедь часто становится нудной и утомительной формальностью и для священника, и для кающегося. Такая исповедь может рождать чувство отчаяния и бессилия оттого, что из раза в раз приходится повторять одни и те же грехи.

Мы считаем, что правильно поступают те священники, которые избегают формализма в этом вопросе, осознавая недопустимость требования изложения подробностей совершения греха, что не только не служит делу спасения кающегося, но чрезвычайно вредит духовнику.

Прекрасно учил о духовничестве приснопамятный митрополит Суражский Антоний, указывавший, что в духовничестве следует различать три степени. Первая — степень «приходского священника», роль которого — совершать таинства Церкви. «Он может не быть хорошим проповедником, — поясняет владыка Антоний, — он может не давать никаких советов на исповеди, он может ничем не проявлять себя в пастырском отношении. Достаточно того, что он совершает Божественную литургию, если только он помнит, что чудо Божественной литургии или других таинств совершается Господом».

Вторая степень — состояние более опытного священника, который может и призван давать наставления другому человеку. Но и такой священник, по мысли митрополита Антония, должен быть предельно осторожен. «Можно ли сказать, что каждый священник имеет в себе способность каждому человеку сказать то, что ему нужно? Нет. Бывает так, что исповедующий священник или просто священник, к которому пришел человек на духовную беседу, слышит его, понимает то, что говорится, но ответа у него нет». В таком случае владыка советует священнику быть честным с пасомым, признаться, что он не знает, как разрешить сложившуюся ситуацию, и помолиться, чтобы Господь Сам умудрил вопрошающего.

Наконец, третья ступень — это старчество. «Старцем самого себя не сделаешь, — говорит митрополит Антоний, — и если можно так выразиться, старцами не рождаются. Это люди, которых коснется благодать Святого Духа и которые отзовутся на нее и будут верными тому, чему учит нас

Христос, и верными тому, что говорит Дух Святой в их душах».

Нельзя не согласиться с размышлениями владыки Антония, но жизненные реалии таковы, что исповедовать и окормлять прихожан приходится не только старцам или духовно опытным священникам, но и молодым пастырям, недавно принявшим этот великий сан.

«Двоякое полномочие — вязать и решить пасомых, — пишет епископ Вениамин (Милов), — ставит пастыря лицом к лицу с коллизиями любви и правды, снисходительности и строгости». Этот выбор между строгостью и снисходительностью стоял перед духовником с самого начала истории христианской Церкви. Пастырь Церкви Христовой, не должен мириться с грехом, но должен обличать и исправлять его. В то же время это обличение и исправление должны совершаться с любовью, *в духе кротости* (Гал. 6:1).

Существуют церковные каноны, в которых достаточно ясно определяется епитимья за тот, или иной грех, но те же каноны определяют и возможность умаления покаянного подвига, в зависимости от усердия кающегося и обстоятельств совершения греха.

Архимандрит Константин (Зайцев) указывает на следующее положение, помогающее исповедующему священнику определить нравственное состояние души исповедующегося, — как кающийся сам смотрит на несоответствие его жизни уставам Церкви. Совершал ли он грех намеренно и осознанно ли противится Богу или же согрешает по душевной слабости. В то же время отец Константин свидетельствует о почти полном прекращении епитимийной практики в наше время, указывая на необходимость ее возобновления, даже не в форме отлучения от Причастия, не в поклонах и больших молитвенных правилах, а в добродетелях, противоположных предшествовавшим грехам.

Но даже если человек сознательно совершает грех, то и здесь пастырь не должен поступать формально. «Для пастыря, обязанного искать заблудших овец, решительно нельзя только юридически подходить к немощным. Его долг, — указывает владыка Вениамин (Милов), — искренно сострадать и снисходить им и веровать в возможность их возрождения. Сострадающая и ободряющая любовь пастыря в состоянии освободить в них все доброе от гнета порочности и душевно воскресить их для новой, святой жизни». Цель и назначение духовничества — рождать, растить и воспитывать истинных чад Церкви и чад Божиих. И как при воспитании ребенка нужно применять и строгость, и ласку, так и при ведении пасомых к Богу духовник должен и может прибегать и к акривии, и к икономии, разумно сообразовываясь с нравственным состоянием пасомого, с обстоятельствами и временем, со свойствами его души.

А. Г. Бондач,
преподаватель Московской духовной академии

КАНОНЫ О САМОУБИЙСТВАХ

Вопрос об отношении Церкви к лишению себя жизни неоднозначен. Необходимо понимать и знать историческое развитие канонической ответственности за совершение самоубийств как на католическом Западе, так и на православном Востоке, и обстоятельства, частично смягчающие вину человека, совершившего самоубийство. Любое ли сознательное или бессознательное лишение себя жизни — грех самоубийства?

Суицид в каноническом праве Западной Церкви

Исторически более пристальное внимание самоубийству уделялось в западном церковном законодательстве. В начале V века блаженный Августин подвел богословскую базу под осуждение самоубийства. В произведении «О граде Божиим» он отмечает, что христианки, в отличие от язычниц, не совершают самоубийств, если подверглись насилию, и далее обосновывает недопустимость самоубийства вообще: «Человеку непозволительно убивать самого себя, коль скоро в заповеди „Не убий“, к которой не сделано никакого дальнейшего добавления, никто не представляется исключением, даже и сам тот, кому это заповедуется»¹.

Вскоре после этого начали появляться соответствующие соборные каноны. Около 450 года в Арле был составлен канонический сборник (впоследствии приписанный II Арльскому собору), где суицид впервые был объявлен преступлением, а те, кто его совершают, — «объятыми диавольским безумием»². В 533 году II Орлеанский собор запретил церковное поминание самоубийц из

числа осужденных преступников³, поскольку, убивая себя, они обманывают закон, уходят от положенного наказания. Вскоре карательные санкции были распространены на всех самоубийц. Согласно постановлению I Бражского собора 563 года самоубийцы, а также казненные за преступления, лишались церковного погребения и поминовения⁴. В дальнейшем была установлена ответственность и за покушение на самоубийство. XVI Толедский собор 693 года принял решение, что христианин, который в отчаянии попытается покончить с собой, но по какой-либо причине потерпит неудачу, должен быть отлучен от причастия на два месяца⁵.

Во второй половине XIII века Фома Аквинский, основываясь на упомянутом выше сочинении Августина, вновь осудил самоубийство с религиозно-нравственной точки зрения. Аргументы и контраргументы Фомы в основном сжато повторяют рассуждения Августина: самоубийцы нарушают заповедь «Не убивай», которая не ограничена по объекту, ибо не сказано: «Не убивай другого»⁶. Продолжали появляться и церковно-правовые нормы об ответственности за само-

1. Augustinus Aurelius. De civ. Dei I, 20
2. «Diabolico persecutus furore», can. 53 [Mansi. T. VII. Col. 884]

3. Can. 15 [Mansi. T. VIII. Col. 837]
4. Cap. 16 [Mansi. T. IX. Col. 779]
5. Cap. 4 [Mansi. T. XII. Col. 71–72]
6. Sum. Theol. Pars 2 secundae partis, quest. 64, art. 5

убийство. В 1284 году Нимский собор лишил самоубийц — наряду с отлученными от Церкви, еретиками и подобными лицами — права на церковное погребение⁷.

Вплоть до XX века католическая доктрина и законодательство о самоубийствах оставались неизменными. В настоящее время, однако, они принципиально изменились. В частности, согласно Катехизису Католической Церкви, верующие не должны отчаиваться в возможности спасения самоубийц, поскольку «Бог известным лишь Ему Одному способом может дать им возможность покаяния». В связи с этим констатируется, что Церковь молится об упокоении самоубийц (§2283), но, тем не менее, самоубийство рассматривается в данном Катехизисе как грех против Бога и ближних (§2280–2282). В действующем Кодексе канонического права, принятом в 1983 году, нормы о погребении сформулированы так, что не позволяют отказать самоубийце в церковном погребении и похоронной мессе. Церковного погребения могут быть лишены только такие лица, которые были явными грешниками, еретиками, раскольниками, и не пожелали перед смертью покаяться⁸.

Точка зрения Православной Церкви

Иначе развивалось законодательство Православной Церкви. Строго говоря, здесь имеется лишь одна правовая норма о самоубийствах, признанная на общецерковном уровне. Речь идет о 14 каноническом ответе Тимофея Александрийского⁹. На вопрос о том, допускается ли поминовение на литургии человека, лишившего себя жизни в состоянии невменяемости, архиепископ Александрийский отвечает положительно. Он объясняет, однако, что священнослужитель, к которому обратились близкие погибшего, должен под свою ответственность выяснить, на самом ли деле покойный действовал в невменяемом состоянии. Если же он умышленно совершил самоубийство, то он лишается церковного поминовения (и, очевидно, погребения). В Византии Церковь, помимо данного канона, руководствовалась некоторыми нормами государственного законодательства, содержащимися в Дигестах (а позднее — в Василиках). В соответствии с ними самоубийство приравнивалось к убийству, и за его совершение (или покушение на него) назначались уголовные наказания, в частности, конфискация имущества¹⁰. Кроме того, был известен апокрифический

канон, приписываемый святителю Никифору Константинопольскому и предусматривавший отлучение от причастия на 12 лет за покушение на самоубийство¹¹.

Канонические ответы Тимофея Александрийского очень рано были переведены на славянский язык и стали известны в Русской Церкви в самом начале ее существования. Впоследствии они неизменно включались в официальные издания Кормчих книг, а с появлением в 1839 году Книги правил — и в ее состав.

Развитие и толкование канонических норм в России

Правовая традиция Русской Церкви включает в себя и несколько памятников отечественного происхождения, касающихся ответственности за самоубийство. Так, 23 сентября 1416 года митрополит Фотий направил псковскому духовенству грамоту, в которой указывал, что самоубийцы должны лишаться погребения по церковным обрядам, молитв и поминовения на литургии¹². В так называемом «Номоканоне при Большом Третьяке», неоднократно переиздававшемся на Украине и в России начиная с XVII века, содержится статья 178, представляющая собой переработку 14 ответа Тимофея Александрийского. В 21 статье «Инструкции старостам поповским или благочинным смотрителям», изданной патриархом Адрианом 26 декабря 1697 года, определялось, что самоубийц, а также лиц, убитых при попытке совершения преступлений либо погибших в результате собственного неосторожного поведения («А которой человек... купаясь и похваляясь и играя утонет, или вина опыется, или с качели убьется...»), не следует отпевать и хоронить на церковных кладбищах.

В XIX веке российское уголовное законодательство устанавливало, что христианин, умышленно лишивший себя жизни, утрачивает право на церковное погребение, а за покушение на самоубийство подвергается церковному покаянию «по распоряжению своего духовного начальства». Постепенно и в светских, и в церковных кругах стало утверждаться более терпимое отношение к самоубийству, чему благоприятствовала и декриминализация этого деяния уголовным правом зарубежных государств. Сохранялись, однако, и сторонники традиционного подхода. Так, профессор А.С.Павлов в комментариях к упомяну-

7. Mansi. T. XXIV. Col. 546

8. CIC. Can. 1184, 1185

9. 80-е годы IV века. Издания и переводы см.: CPGS 2520; подлинны только канонические ответы 1–15.

10. См.: Nom. XIV tit. III, 22; Synt. Blast. B, 12

11. Can. 142 // *Juris ecclesiastici graecorum historia et monumenta* / Cur. I.-B. Pitra. T. II. Romae, 1868. P. 340

12. Грамота псковскому духовенству с решениями по некоторым вопросам церковной дисциплины митр. Фотия // *Русская историческая библиотека*. Т. 6. СПб., 1908. Стб. 379



В. Г. Перов. Утопленница. ГТГ, х., м.

той выше статье 178 Номоканона при Большом Требнике настаивал на неуклонном проведении в жизнь идеи Тимофея Александрийского о запрете поминовения сознательных самоубийц, поскольку самоубийство является (независимо от признания или непризнания его преступности светским законодателем) тяжким грехом. Применительно к современной ему ситуации Павлов указывал, что священники не должны формально доверять медицинскому свидетельству о психическом расстройстве погибшего лица, а должны оценивать его состояние самостоятельно, основываясь на всей совокупности сведений о покойном¹³.

Долг, польза и неосторожность

О самоубийстве в собственном смысле слова можно говорить только тогда, когда был прямой умысел на лишение себя жизни, то есть когда погибший осознавал, что причиняет себе смерть, и желал наступления такого результата. Очевидно, что невозможно самоубийство с косвенным умыслом, когда человек осознает высокую вероятность собственной гибели в результате своих действий, но не желает этого или относится к этому безразлично, действуя с совершенно иной целью. Например, военный летчик идет на таран или солдат бросается с гранатой под вражеский танк не для

того, чтобы покончить с собой, а ради выполнения своего воинского долга по защите Родины. Или человек соглашается участвовать в крайне рискованном научном медицинском эксперименте, где высока вероятность его гибели, для того чтобы полученные результаты смогли принести пользу другим больным. В этих случаях умысел косвенный: человек отнюдь не хочет умирать, но в определенных обстоятельствах любовь к ближним заставляет его пожертвовать собой.

Смерть по неосторожности нельзя считать самоубийством. На это следует обратить особое внимание в связи с весьма распространенным в современном церковном сознании — и абсолютно необоснованным — отношением к некоторым разновидностям смерти как к самоубийству, в частности, к смертям в результате заболевания алкоголизмом или наркоманией. Понятно, что человек, злоупотребляющий спиртным или наркотиками, должен осознавать, что в перспективе это серьезно отразится на его здоровье и может привести к гибели. Однако трудно представить, чтобы кто-либо употреблял алкоголь и наркотики именно для того, чтобы лишить себя жизни.

Таким образом, законодательство Православной Церкви, осуждая самоубийство и показывая своим членам всю тяжесть этого греха, не всякое лишение себя жизни квалифицирует как самоубийство, но в определенных случаях разрешает церковное поминовение, обращая внимание не только на само деяние, но и на душевное состояние погибшего, и на цели его поступка.

13. Номоканон при Большом Требнике / Изд. подгот. А. С. Павлов. М., 1897. С. 320–324

ПРИЗВАВШИЕ СМЕРТЬ

Священное Писание довольно неохотно повествует о тех людях, которые самостоятельно прервали свою жизнь. Такое умолчание открывает некоторым «апологетам самоубийства» возможность говорить, что, мол, Библия вовсе не осуждает суицид, а Церковь придумала свои запреты существенно позже. Однако внимательный читатель Библии не только поймет причины описанных самоубийств, но и увидит особую любовь и щедрость Бога к людям, стоявшим на грани смерти, но не потерявшим упования на Промысел.

20

Душевные переживания библейских персонажей, которые вот-вот перешагнут за грань самоубийства, в большинстве своем остались сокрытыми от нас — повествователи сочли более целомудренным об этом умолчать, — но все же богодухновенные авторы обрисовали картину достаточно ясно, чтобы мы могли понять их отношение к описанным поступкам.

Иудин грех

Библейский самоубийца, который вспоминается в первую очередь, — это Иуда Искариотский. Когда он осознал, что *предал кровь неповинную, то бросил сребренники в храме, пошел и удавился* (Мф. 27:4-5). При этом слово «иуда» стало именем нарицательным не для самоубийц, а для предателей, и апостол Петр, сам прошедший сквозь мрак отречения от Христа, представляет смерть Иуды как исполнение пророчеств: *надлежало исполниться тому, что в Писании предрек Дух Святый устами Давида об Иуде* (Деян. 1:16). Из-за *неправедной mzды* будет *двор его пуст и достоинство его примет другой* (Деян. 1:20).

Другое самоубийство предателя — это история Ахитофела, близкого и мудрого советника Давида. Во время восстания сына Давида — Авессалома — он перешел на сторону бунтарей, и когда уже была возможность полностью захватить власть, Авессалом не послушался совета Ахитофела, и бунт был обречен на провал. *И увидел Ахитофел, что не исполнен совет его, и оседлал осла, и собрался, и пошел в дом свой, в город свой, и сделал заведение дому своему, и удавился, и умер, и был погребен в гробе отца своего* (2 Цар. 17:23).

Удивительны здесь слова о том, что Ахитофел был достойно погребен, — но они вовсе не выражают одобрительного отношения Библии к его поступку. Его погребли так, как погребали всех, Закон Моисеев не предписывал ни жертв, ни молитв за усопших, их только оплакивали и хоронили. Второзаконие повелевает хоронить даже повешенных преступников (Втор. 21:22-23), а Давид благословил жителей Иависа за то, что они погребли Саула (2 Цар. 2:4-7), о поступке которого речь пойдет ниже. Приведенные примеры невозможно соотнести с церковным отпеванием самоубийц — вряд ли в наши времена кто-то решится до конца

следовать этой ветхозаветной логике, и на похороны умышленного самоубийцы пригласит священника — не отпевать, а *оплакивать*.

Честь и беззаконие

В ситуации войны библейские персонажи нередко выбирают смерть от собственной руки или от руки друзей — лишь бы не умирать под пытками врагов.

Вот что было, когда филистимляне теснили войско Саула на горе Гелвуде, и уже изранили его стрелами: *И сказал Саул оруженосцу своему: «Обнажи твой меч и заколи меня им, чтобы не пришли эти необрезанные и не убили меня и не издевались надо мною».* Но оруженосец не хотел, ибо очень боялся. Тогда Саул взял меч свой и пал на него. Оруженосец его, увидев, что Саул умер, и сам пал на свой меч и умер с ним (1 Цар. 31:3-5). Впрочем, Саул умер не моментально, и ему пришлось просить еще одного человека приблизить его кончину (2 Цар. 1:1-10).

Авимелех, заботясь о воинской чести, «меняет» собственного убийцу: во время осады города Тевец одна женщина бросила обломок жернова и проломила ему череп. Авимелех тотчас призвал своего оруженосца и сказал ему: *«Обнажи меч твой и умертви меня, чтобы не сказали обо мне: „женщина убила его“».* И пронзил его отрок его, и он умер (Суд. 9:53-54).

Быть может, с точки зрения воинского «закона чести», эти поступки можно назвать благородными, но библейские авторы относятся к ним совсем иначе — как к позорным смертям грешников. Так умер Саул за свое беззаконие, за то, что не соблюл слова Господня и обратился к волшебнице с вопросом (1 Пар. 10:13); а Авимелеху так воздал Бог за злодеяние, которое он сделал отцу своему, убив семьдесят братьев своих (Суд. 9:57).

Подобным образом грехи, которые мерзки Богу, указаны в качестве первопричины самоубийства военачальника Замврия. Когда израильтяне узнали, что Замврий убил царя, истребил весь его дом и воцарился сам, то собрались и осадили город, в котором он находился. Увидел Замврий, что город взят, вошел во внутреннюю комнату царского дома и зажег за собою царский дом огнем и погиб за свои грехи, в чем он согрешил, делая неугодное пред очами Господними (3 Цар. 16:18-19).

«Вспомни меня и укрепи, о Боже!»

Единственным ветхозаветным персонажем, который упросил Бога дать ему сил на последний рывок к собственной смерти, был Самсон — *и было умерших, которых умертвил Самсон при смерти своей, обрушив дом на филистимлян, более, нежели сколько умертвил он в жизни своей* (Суд. 16:30). «Самсон оправдывается именно потому, что сделать так повелел ему тайно Дух, который тво-

рил через него чудеса», — говорит блаженный Августин.

Невыносимый дар жизни

Если переживания грешников Библия в основном скрывает от читателей, то внутренний мир праведников она, наоборот, старается показать ярко. Невозможно не сопереживать, когда читаешь о том, как пророки сами просили у Господа смерти — но неужели такие просьбы могли быть приятны милосердному Богу? Неожиданно оказывается, что в этих случаях Священное Писание показывает отнюдь не суровость Бога, а наоборот, Его нежную заботу о человеке.

Боговидец и пророк Моисей изнемогал до смерти, стараясь носить на своих руках весь израильский народ, как нянька носит ребенка (Числ. 11:12). Когда в очередной раз он увидел сынов Израилевых, сидящих в пустыне у своих шатров и плачущих: *«Кто накормит нас мясом?»* — то, не видя никакого человеческого выхода, возопил ко Господу: *«Для чего Ты мучишь раба Твоего? И почему я не нашел милости пред очами Твоими, что Ты возложил на меня бремя всего народа сего? Откуда мне взять мяса? Когда Ты так поступиешь со мною, то лучше умертви меня, если я нашел*



Удавившийся Иуда.
Миниатюра из Киевской Псалтыри XIV века



Чудесное насыщение перепелами
всего Израильского народа.
Миниатюра из Киевской Псалтыри XIV века

милость пред очами Твоими, чтобы мне не видеть бедствия моего» (Числ. 11:11-15).

И тут наступает время Господу действовать (Пс. 118:126), Бог дает смиренному рабу намного больше, чем тот мог бы и просить: вместо одного помощника — семьдесят, а вместо одного котла мяса — пресыщение всего народа в течение месяца: «Собери Мне семьдесят мужей из старейшин Израилевых, Я сойду и возьму от Духа, Который на тебе, и возложу на них, чтобы они несли с тобою бремя народа, а не один ты носил. Народу же скажи: очиститесь к завтрашнему дню, и будете есть мясо; не один день будете есть, не два дня, не пять дней, не десять дней и не двадцать дней, но целый месяц, пока не пойдет оно из ноздрей ваших и не сделается для вас отвратительным» (Числ. 11:16-21).

До смерти опечалился из-за растения

Пророк Иона был готов на все, даже утонуть в пучине морской, только бы не идти в Ниневию к развращенным язычникам с обличительной проповедью. Корабельщиков, узнавших, что именно из-за его непослушания началась буря, Иона уговаривает принести его в жертву: «Возьмите меня и бросьте в море, и море утихнет для вас, ибо я знаю, что ради меня постигла вас эта великая буря» (Ион. 1:12). Но Богу оказывается не нужна такая жертва, Ему намного важнее, чтобы Иона дошел до Ниневии и там проповедовал.

Спасенный из пучины морской и чрева кита, Иона не верит в спасение язычников, которое кажется ему невозможным и ненужным: «Через сорок дней Ниневия будет разрушена, — проповедует он с полной уверенностью, — ибо злодеяния ее дошли до Господа!» Когда же после глубокого раскаяния ниневитян Господь не навел на них бедствие, Иона начинает снова пререкаться с Богом: «Потому я и побежал в Фарсис, ибо знал, что Ты Бог благий и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый и сожалеешь о бедствии. И ныне, Господи, возьми душу мою от меня, ибо лучше мне умереть, нежели жить» (Ион. 4:2-3).

Требование уничтожить город лишь ради того, чтобы пророчество исполнилось, заставляет Господа дать Ионе небольшой урок милосердия. Возле Ионы, пока тот сидит и продолжает ждать разрушения Ниневии, вырастает некое растение, которое становится его единственной отрадой и утешением, закрывая от палящего солнца. На другой день при появлении зари червь подточил растение, и оно засохло. Когда же вошло солнце, навел Бог знойный восточный ветер, и солнце стало палить голову Ионы, так что он изнемог и просил себе смерти, и сказал: «Лучше мне умереть, нежели жить» (Ион. 4:7-8).

Опять Иона стремится к смерти, опять препирается с Богом! Первый раз он не мог вынести

милости Божией к самому себе и принять избранничество на проповедь. Во второй раз — не мог смириться с тем, что Господь столь богато изливает милость на кающихся язычников. В третий раз он сам стал предельно милостив к небольшому растеньицу, полюбил его, заскорбел о потере своего единственного утешения — и только тогда смог понять слова Господни: «*Ты сожалеешь о растении, над которым ты не трудился — Мне ли не пожалеть Ниневиш, города великого?*» (Ион. 4:10-11).

Веяние тихого ветра — и в нем Господь

Другое повествование о человеке, от предельного изнеможения просившем у Бога смерти и утешенном богоявлением, звучит в храмах на вечерне Преображения Господня: «*Сыны Израилевы оставили завет Твой, разрушили жертвенники Твои и пророков Твоих убили мечом; остался я один, но и моей души ищут, чтоб отнять ее, — взывает к Богу пророк Илия. — Довольно уже, Господи; возьми душу мою, ибо я не лучше отцов моих*» (3 Цар. 19:4). Илия не чувствует в себе сил противостоять царице Иезавели, не знает, как обратиться к Израилю от развращенных путей, ему кажется бесплодным его пророческое служение. Со смертельной тоской он засыпает под можжевелевым кустом, но ангел будит его — чтобы Илия подкрепился печеной лепешкой и кувшином воды. Немного утешенный, Илия засыпает, а ангел, вернувшись, снова будит его, снова кормит, и Илия идет искать утешения непосредственно у Бога — на горе Хорив.

И вот, было к нему слово Господне: выйди и стань на горе пред лицом Господним, и вот, Господь пройдет. И большой и сильный ветер, раздирающий горы и сокрушающий скалы пред Господом — но не в ветре Господь. После ветра землетрясение — но не в землетрясении Господь. После землетрясения огонь — но не в огне Господь. После огня веяние тихого ветра — и там Господь (3 Цар. 19:11-12).

Утешенный явлением и вдохновленный кротостью Господней, Илия осознал, что Бог «за лучшее признал управлять родом человеческим с кротостью и долготерпением, хотя нетрудно Ему послать на нечестивых и молнии и громы, восколебать землю, мгновенно ископать для них ров и всех вконец истребить стремительными ветрами» (блаженный Феодорит Киррский).

Я слышал о Тебе слухом уха, теперь же мои глаза видят Тебя

Самый неожиданный способ самоубийства предлагает жена Иова своему мужу, когда тот сидит на гноище, весь пораженный проказой: «*Похули Бога и умри*» (Иов 2:9). Благочестивый Иов, конечно, отвергает такой совет: «*Неужели доброе мы будем принимать от Бога, а злого не будем при-*

нимать?» (Иов 2:10) — однако вскоре начинает сам молиться о смерти: «*Душа моя желает лучше прекращения дыхания, лучше смерти, нежели сбережения костей моих*» (Иов 7:15). Изнемогая от болезни и раздражаясь на пустые попытки друзей его утешить, Иов требует от Бога объяснений: «*Зачем Ты поставил меня противником Себе?*» (Иов 7:20) — и ради получения ответа на этот вопрос готов страдать до конца, готов и умереть, — в надежде, что тогда во плоти своей узрит Бога (Иов 19:25) и услышит ответ. Но как только Бог начинает говорить с Иовом, все его вопросы исчезают: «*Я слышал о Тебе слухом уха, теперь же мои глаза видят Тебя — поэтому я отрекаюсь и раскаиваюсь в прахе и пепле*» (Иов 42:6).

Иов, уже глядевший во врата смерти, увидев Бога, исцеляется и утешается — за то, что крепился в своей беспощадной болезни, и не отвергся изречений Святаго (Иов 6:10).

Бросься отсюда вниз

Иногда дети специально заболевают, чтобы получить материнскую ласку, а взрослые люди ради привлечения внимания и любви к себе готовы покуситься на самоубийство. Дьявол предлагает и Христу воспользоваться этой уродливой логикой и потребовать у Бога особенного чуда, свидетельствующего о непрестанной заботе. *Повел Его в Иерусалим, и поставил Его на крыле храма, и сказал Ему: если Ты Сын Божий, бросься отсюда вниз, ибо написано: ангелам Своим заповедает о Тебе сохранить Тебя, и на руках понесут Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею* (Лк. 4:9-11).

Господь отвергает этот помысел — падение с крыши не было бы ни жертвенной смертью, ни образцом для подражания, не принесло бы спасения человеческому роду. При этом совершенно иное стремление к смерти пронизывает всё служение Господа: *Крещением должен Я креститься, и как Я томлюсь, пока сие совершится!* (Лк. 12:49) — восклицает Он о Своем грядущем схождении во ад. Господь — единственный из людей, кто имел полную власть над своей жизнью: *Имею власть отдать ее и власть имею опять принять ее. Сию заповедь получил Я от Отца Моего* (Ин. 10:17-18). Перед распятием Господь скорбит смертельно и молится о том, чтобы достойно принять смерть по воле Отчей.

Именно стопами Христовыми должны мы следовать — в том числе и по отношению к помыслам о собственной смерти. Зная о том, что предстоит позорная и мучительная кончина, Иисус Христос ни на йоту не подвигается в сторону помысла о быстром и легком самоубийстве, но терпит всё по воле Отчей — ради того, чтобы предать Свою душу в руки Отца, — а потом воскреснуть и сесть одесную Его.



Император Юстиниан со свитой. Мозаика церкви Сан-Витале в Равенне

Игорь Гаслов

НАУКА ДЛЯ ОПТИМИСТОВ

Пастыри, историки и апологеты ссылаются на канонические нормы Православной Церкви, отвечая на насущные вопросы наших современников. К сожалению, интересующиеся часто не знают, где найти тексты и толкования канонов, и не могут отыскать в интернете нужную информацию. Ключ к решению этой проблемы — краткий обзор немногочисленных авторитетных интернет-ресурсов по каноническому праву.

24

Каноническое право — наука для оптимистов. Только оптимист может изучать науку, практическое приложение которой зачастую не так легко разглядеть невооруженным взглядом. Только оптимист может взяться за науку, предмет которой, по меткому замечанию наблюдателей, зачастую просто неразличим в современной дей-

ствительности. Наконец, только оптимист может остаться в науке, представители которой в глазах сторонних наблюдателей слынут если не фарисеями и книжниками, то, как минимум, начетчиками и уставщиками.

Но именно такой оптимист, занявшийся канонами и церковным правом, скоро обнаружит,

какая сокровищница открылась перед ним, и воскликнет вслед за патриархом Феодором Вальсамом: «Определенья канонов — для верного новое солнце!» Путь канониста напоминает путь кладоискателя. Обнаружив карту спрятанных сокровищ, он отправляется в путь, в исследование источников и памятников, в анализ канонических предписаний и судебных решений, в сопоставление фактов и казусов с догматическим и историческим контекстом. Только такой путь и возможен при поиске того ключа к канонической сокровищнице — *mens legislatoris*, того «намерения законодателя», которое объяснит, как, наконец, добраться до чаемого всеми канонистами пристанища, так четко выраженного императором Юстинианом Великим: «Среди всех дел нельзя найти ничего столь важного, как власть законов, которая распределяет в порядке Божественные и человеческие дела и изгоняет всяческую несправедливость». Канонисты — неисправимые романтики, и как бы ни кидала их судьба, все равно жажда справедливости вновь и вновь гонит их в путь, на поиск новых сокровищ церковного права.

Правовые информационные системы

Путь этот труден и тернист. И первая проблема, с которой сталкивается наш кладоискатель — как и где найти ту карту, которая приведет его к искомому сокровищу. Наше время подарило нам возможности глобальной сети интернет. Теперь человек может не сидеть днями и часами в библиотеках и архивах, а найти многие требуемые источники, не вставая из-за компьютера. Персональный компьютер давно стал верным помощником любого юриста, работа которого теперь немислима без использования правовых информационных систем. Здесь мы можем упомянуть как популярные правовые базы, так и многие другие коммерческие и государственные проекты.

К сожалению, аналогичная компьютерная система по церковным канонам пока что остается только мечтой. И связано это не только с тем, что пока никто не занялся созданием такой базы, но и, прежде всего, с общей проблемой малой доступности всего массива действующих актов церковного законодательства и канонических памятников. Хотя не будем отчаиваться, возможно, скоро такие системы появятся и в нашем арсенале. Ведь лет пятнадцать назад и светские юристы могли лишь мечтать о современных возможностях.

Русский корпус

Но как обстоит дело с общей доступностью актов православного церковного законодательства? К сожалению, и здесь канонисту интернет не смо-

жет серьезно помочь. Связано это не только с тем, что церковные сайты по обыкновению запаздывают относительно светских проектов, но и с тем, что полный корпус церковного законодательства даже в печатном варианте до сих пор недоступен на русском и других славянских языках. Его же доступность на греческом языке по-прежнему ограничена стенами библиотек. И если в столицах пытливые умы имеют возможность в такие библиотеки отправиться, то в регионах это практически невозможно.

Основным интернет-сайтом с доступным церковным законодательством на русском языке можно назвать проект «Канон. Свод законов Православной Церкви», располагающийся по адресу www.agioskanon.ru. Проект создан священником Александром Чукаленко, принадлежащим к Русской Древлеправославной Церкви. С периодичностью примерно раз в полгода на сайте обновляется электронная версия корпуса православного канонического законодательства, состоящая из славянского и русского текстов правил святых Апостолов, Вселенских и Поместных соборов и святых отцов с толкованиями Аристина, Зонары и Вальсамона, в соответствии с дореволюционным изданием Общества любителей древнерусской письменности. На сегодня доступны практически все толкования (за исключением толкований на правила некоторых Поместных соборов), а также текст Синтагмы Матфея Властаря, Дидахи, Апостольские постановления Климента, папы Римского, и труды Евагрия Схоластика и Евсевия Памфила по церковной истории. Правда, в текстах встречаются опечатки, неизбежно возникающие при оцифровке печатных изданий. В отношении данного сайта не приходится говорить о критическом подходе к изданию правил, более того, на нем недоступен и греческий текст самих правил, в отличие от издания упомянутого перевода в «Чтениях Общества любителей древнерусской письменности».

Греческие источники

Как ни странно, но среди греческих сайтов тоже не существует ни одного, содержащего полный свод православного канонического права. Отсканированные копии Афинской Синтагмы и Пидалиона, а также некоторых других изданий можно найти в электронной библиотеке Критского Университета, ставшей основой прекрасного проекта Digital Library of Modern Greek Studies, расположенного по адресу anemi.lib.uoc.gr. Оцифрованные же тексты канонов и правил, правда, без толкований, наиболее полно представлены на личной страничке доктора наук, преподавателя физического факультета Афинского университета Нектариоса Мамалугоса по адресу www.phys.uoa.gr/~nektar/orthodoxy/tributes/regulations/.

Учебники

26

Среди множества русскоязычных электронных библиотек православной литературы мы также не найдем ни одной содержащей сколь-либо большого перечня книг по каноническому праву. В большинстве случаев перечень доступных книг исчерпывается парой учебников (протоиерея Владислава Цыпина и протоиерея Василия Певцова), а также электронной версией толкований на канонические правила епископа Никодима (Милаша).

Одно из самых богатых собраний литературы по каноническим вопросам можно увидеть на личном сайте диакона Михаила Желтова «Словесная Служба» mzh.mrezha.ru. Среди электронных версий книг по литургическим и каноническим вопросам представлены работы таких классиков русской канонической школы, как А.И.Алмазов, В.Н.Бенешевич, И.С.Бердников, Н.А.Заозерский, священномученик Илия Громогласов, В.А.Нарбеков и А.С.Павлов.

Научные публикации и полемика

Сегодня в России существует две основных кафедры канонического права: кафедра истории Церкви и канонического права Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета и церковно-практическая кафедра

Теперь можно не сидеть днями и часами в библиотеках, а найти источники, не вставая из-за компьютера



К. Мирошник. Старые книги

Московской духовной академии. Научные труды первой можно обнаружить в «Вестнике ПСТГУ», представленном на официальном сайте pstgu.ru/scientific/periodicals/bulletin/.

Силами Московской духовной академии создан научный богословский портал www.bogoslov.ru, на котором значительное внимание уделяется церковно-практическим вопросам. Этот проект, хоть и находится пока на самом старте, внушает наибольший оптимизм. Здесь уже публикуются современные канонические исследования, идет полемика по каноническим вопросам, а библиотека проекта, кроме ряда книг по канонике, содержит такое сокровище русской богословской мысли, как полное собрание статей журнала Московской духовной академии «Богословский Вестник» за 1892–2006 годы. Ряд же проектов, готовящихся редакцией портала, способен в корне изменить информационную картину современного русского канонического права.

Также для православных канонистов и людей, интересующихся уставными вопросами, может быть интересным дискуссионное сообщество по вопросам канонического права «Устав» на блог-сервисе «Живой Журнал» ustav.livejournal.com. На сегодня это наиболее активная дискуссионная площадка по каноническим вопросам в Рунете. Недавно проект обзавелся своей электронной библиотекой, расположенной по адресу www.ustav.info/books. Здесь можно найти большинство русскоязычных дореволюционных учебных пособий и монографий по каноническому праву, а также множество книг по данному вопросу на иностранных языках.

На благо неученого собрата

Сравнительная недоступность качественных изданий источников канонического права на русском языке, а также толкований и монографий по каноническим вопросам рождает другую немаловажную проблему. Вокруг церковных канонов и уставов начинает формироваться очень неприятное явление — антинаучная вольность интерпретации. В современных изданиях часто появляются ссылки на те или иные каноны, способные, с точки зрения авторов, подкрепить их довольно спорные позиции. И происходит это из-за элементарной нехватки знаний основ права, обстоятельств возникновения тех или иных канонических норм, а также правил их применения на практике. Задача нынешних канонистов не только в открытии того самого клада, того самого сокровища православного церковного права, но и в создании настоящей доступности этих знаний для неученого собрата. Мы должны понимать, что обязаны научиться сами и научить других пользоваться этим сокровищем, пользоваться им не во зло, а во благо.



РЦЫ СЛОВО ТВЕРДО

Интервью с профессором А. А. Волковым

Дискуссии об использовании церковнославянского языка за богослужением, наверное, будут продолжаться еще долго, но на некоторые справедливые замечания о сложности восприятия богослужебных текстов можно отреагировать уже сейчас. Одна из серьезных претензий — невнятное чтение. Профессор Александр Александрович Волков, заведующий кафедрой общего и сравнительно-исторического языкознания МГУ, учит правильной речи не только будущих преподавателей риторики, но и студентов Московской духовной семинарии.

Александр Александрович, можете ли Вы дать несколько основных правил, как научиться читать ясно и внятно, чтобы текст был слышен всем?

Эти правила просты. Первое: когда человек читает на церковнославянском, он должен избегать свойственных русскому языку редукций гласных, надо произносить каждую гласную отчетливо, так, как она написана.

Второе: надо чувствовать ритмику текстов Священного Писания и четко следовать правилам церковной интонации. Наши литургические тексты обладают замечательным свойством ритмичности, внутренней организации текста. Если мы всмотримся в текст, то в фонетическом и смысловом ритме обнаружим удивительную красоту.

Третье: никогда не надо торопиться, произнося церковнославянский текст. По-русски мы говорим, почти не раскрывая рта, произносим звуки кое-как, но все же по-французски и по-английски нас приучили открывать рот как полагается. Так что и при чтении на церковнославянском нужно открывать рот и стараться делать звук напряженным — так он намного лучше воспринимается акустически.

Неужели надо читать, произнося каждую гласную и согласную точно как написано: [без'смертны́], [от'ца]?

Нет, текст не стоит произносить по буквам, к этому надо подходить разумно. В церковнославянских словах «безсмертный» и «отца» эти звуки ассимилировались и произношение было примерно такое же, как и сейчас в русской речи: [бес:мертны́]. А вот безударные гласные, мне кажется, нужно произносить по писаному.

Еще один вопрос касается произнесения буквы «г»: должно ли оно быть взрывным [г] или фрикативным [γ]?

Очевидно, что в старославянском языке «г» произносилось как взрывное, но начиная с XVII века развивается фрикативное произношение — [боуа]. Эта манера пошла от малороссов, поскольку в XVII–XVIII веках большая часть духовенства была родом с Украины. В XX веке «г»-взрывное в существенной степени возвращается в церковнославянское чтение, но мне кажется, что и сейчас в некоторых словах взрывное произношение резко контрастирует и с нашими языковыми привычками, и со старомосковскими [боуа], [блауо], [боуаты].



Фото Анны Даниловой

Что еще можно было бы сделать, чтобы богослужбное чтение стало легче воспринимать на слух?

Когда человек читает, очень желательно, чтобы он был обращен лицом к слушателям, а у нас обычно чтец стоит спиной к народу. Насколько я представляю, Типикон не запрещает при чтении становиться лицом к народу, спиной к алтарю, но у нас так делается крайне редко, только на Мариинном стоянии и в вечер Пасхи. Звук ведь распространяется не равномерно во все стороны, а неким конусом ото рта, поэтому для разборчивости желательно повернуться лицом к тем, кто вас слушает.

Случается, что священник или чтец «язык сломал» и уже никак не может правильно произнести некоторые фразы — как от этого избавляться?

Избавиться от этого нелегко. Надо такую фразу повторить много-много раз подряд правильно, можно сначала по частям, потом целиком, широко открывая рот. Когда я изучал французский язык, нас заставляли переписывать по 10–15 раз каждое предложение, в котором мы ошибались, это очень помогало.

Человеку, который уже давно совершает ошибку, очень трудно себя переделать, поэтому лучше с самого начала учиться читать правильно. И, повторю, главное — не читать быстро. Необходимая скорость придет с опытом, а человек, тараторящий духовные тексты как из пулемета, окрадывает и себя, и слушателей.

Упражнение

Ниже написаны 3 строки букв: согласные, губные согласные, гласные.

1. Б В Г Д Ж З К Л М Н П Р С Т Ф Х Ц Ч Ш Щ
2. М П Б В Ф
3. А О У Э Ы



Сначала берем первую букву из строки №1 (Б), к ней добавляем первую букву из строки №2 (получается БМ), и подбираем к этой паре по очереди все гласные из строки №3. Получаем БМА-БМО-БМУ-БМЭ-БМЫ. Громко и четко произносим это не по буквам, а как одно слово.

Вместо М выбираем следующую букву из строки №2, и произносим слово БПА-БПО-БПУ-БПЭ-БПЫ. Перебрав все буквы строки №2 вплоть до слова БФА-БФО-БФУ-БФЭ-БФЫ, выбираем следующую букву в строке №1, и опять к ней подбираем все варианты из строк №2 и №3: ВМА-ВМО-..., ..., ...-ВФЭ-ВФЫ.

Перебрав все комбинации, добираемся в конце до слова ЩФА-ЩФО-ЩФУ-ЩФЭ-ЩФЫ.



Задание. Научитесь произносить эту белиберду:

1. медленно и нараспев;
2. быстро;
3. выпевая любую мелодию.

Можете ли Вы порекомендовать какие-то упражнения для развития дикции?

Сначала надо упражняться в произнесении отдельных слов, знать, как каждое слово произносится, где в нем ударение. Потом очень хорошо работают скороговорки, например: «Сшит колпак не по-колпаковски, его надо переколпаковать и перевыколпаковать». Кроме того, существуют специальные упражнения для дикторов, например, свернуть язык трубочкой и быстро-быстро раз двадцать подряд его высунуть и убрать обратно. Попробуйте, и вы увидите, как это трудно. Это хорошая тренировка, и существует целый комплекс таких упражнений, их обычно знают фонетисты и педагоги, которые готовят дикторов и артистов.

Некоторые слова получили бранное значение в современном русском языке: «Ѡнмнѣ Ѡ менѣ понѡгѣ и ѡнничжѣнїѣ», «ѡсцѣ ѣже сѣи сѣлѣ», «не чѡчїю же прѣздны, но и блѣдївы» — стоит ли их заменять при чтении на более «благозвучные»?

Ни в коем случае не стоит, потому что так мы заменим вообще все церковнославянские слова. Надо понимать, что слова эти имеют иные значения, чем в русском, это так называемые русские межъязыковые паронимы — слова, которые похожи по звучанию, но имеют разное значение. Раздобудьте замечательный словарь русско-церковнославянских паронимов О. А. Седаковой — тому, кто участвует в богослужении или просто

стоит в церкви, необходимо знать значение и происхождение некоторых паронимов. По-русски мы говорим «сосать», а в старославянском первый гласный этого слова был редуцированный, в итоге в церковнославянском получилось слово «ссать». И ничего страшного в том, что оно так произносится, нет, заменять его другим словом не нужно.

Как ни странно, некоторые богослужебные тексты понятнее современному читателю в том виде, в каком они были до Никоновской справы. Возможен ли возврат к ним?

Все возможно, но не все нужно, все дозволено, но не все полезно. Существует утвержденная Церковью каноническая форма литургического текста. Мы можем рассуждать о том, что есть ошибки перевода в богослужении, но и для клирика, и для прихожанина важна церковная дисциплина. То, что принято Церковью, значимо уже только по этой причине, поэтому необходимо следовать церковным канонам и установлениям. Если им не следовать, то получится разнобой и в произношении текстов, и в самих текстах, что крайне нежелательно. Поэтому любви ради христианской будем следовать тем нормам, которые созданы Церковью для церковного произношения и чтения.

Беседовала Анна Данилова,
редактор портала «Православие и мир»
www.pravmir.ru

pravmir.ru
православный информационный сайт

pravlenta.ru
все православные новости
в одной ленте

orthophoto.ru
православный фотоклуб

pravmail.ru
почтовый сервис для православных

Приглашаем к сотрудничеству!
Пишите: editor@pravmir.ru



Фото Дениса Матвеева

«МОСКОВСКИЕ ДУХОВНЫЕ ШКОЛЫ ВСЕГДА НАХОДЯТСЯ В МОЕМ СЕРДЦЕ И МОЛИТВАХ»

14 октября 2007 года в день празднования Покрова Пресвятой Богородицы Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексей II посетил Московскую духовную академию. Его Святейшество возглавил праздничную литургию в Покровском Академическом храме, перед которой состоялось освящение 9 колоколов, отлитых в городе Тутаеве и предназначенных для академической звонницы. Затем Первоиерарх Русской Православной Церкви возглавил традиционный годичный акт Московских духовных школ.



Фото Дениса Матвеева

Вручение ордена святого благоверного князя Даниила Московского II степени архиепископу Верейскому Евгению

На торжественном акте в честь престольного праздника Московской духовной академии Святейший Патриарх, обращаясь к студентам и преподавателям, подчеркнул актуальность проблемы секуляризации общества и напомнил о призвании Академии защищать традиционные духовные и нравственные ценности Православия.

Ректор МДА архиепископ Верейский Евгений выступил перед присутствующими с отчетным докладом об итогах 2006/2007 учебного года. Положительным итогом прошедшего учебного года стала активизация научной деятельности внутри Академии. В соответствии с уровнем светских научных и учебных заведений были составлены требования к кандидатским работам, изменена процедура защиты. В прошедшем учебном году продолжалось укрепление сотрудничества между МДА и МГУ. «Прошло то время, когда Академия не могла вступать в сотрудничество с ведущими светскими учебными заведениями. Для корпорации Московской духовной академии сегодня очевидно, что состояние внутренней конфронтации между церковной и светской наукой не оправдано и не полезно для обеих сторон», — отметил владыка ректор.

Ордена и медали

Во время торжественного акта Святейший Патриарх Алексей II наградил ректора МДА архиепи-

скопа Верейского Евгения орденом святого благоверного князя Даниила Московского II степени в знак благодарности за труды на поприще духовного образования и в диалоге с Русской Зарубежной Церковью, а также в связи с 50-летием.

Орденом святителя Макария III степени и званием профессора МДА был награжден Владимир Дмитриевич Юдин, которому в 2007 году исполнилось 70 лет.

Орденов и медалей были удостоены заведующий Регентской школой архимандрит Макарий (Веретенников), заведующий Иконописной школой игумен Лука (Головков), секретарь Ученого совета МДА протоиерей Павел Великанов, регент II академического хора игумен Лазарь (Гнатив), протоиерей Алексей Ширинкин, иерей Михаил Вахрушев, преподаватель Иконописной школы С.Л. Тарасова, преподаватель Регентской школы монахиня Ольга (Володина), сотрудница Троице-Сергиевой Лавры Е.И. Подтелкова.

Патриаршей грамотой был награжден генеральный директор ЗАО «Ленрианта» А.П. Шашин, оказавший материальную поддержку при оборудовании спортивного зала для учащихся Московских духовных школ.

За отличную учебу были награждены: Евгений Шишкин (III курс МДА), диакон Алексей Кнутов (5 курс МДС), Ксения Бамбиза (5 курс Иконописной школы). В дар библиотеке Регентской школы был передан сертификат на полное издание «Православной энциклопедии».



Патриархи XX века

На акте с докладом «Патриархи XX века и некоторые задачи современной церковно-исторической науки», приуроченным к 90-летию восстановления патриаршества в России, выступил профессор МДА А.К.Светозарский. Он намеренно отошел от академической формы изложения и построил свое выступление в форме открытого урока для юношества, исходя из того, что в актовом зале МДА нашлось место для будущих архипастырей, приходских священников, богословов и церковных историков. Доклад стал скорее призывом к изучению и тщательному научному исследованию непростой судьбы Русской Православной Церкви в XX веке. «Одно столетие вместило в себя полный цикл взаимосвязанных событий — пострадавшие в первой половине столетия были прославлены на его исходе. Круг истории замкнулся», — справедливо отметил А.К.Светозарский.

Профессор в самом начале доклада поставил главный вопрос для всей Русской Церкви в XX веке: «Был ли альтернативный путь развития церковной жизни в условиях складывавшейся тоталитарной системы?» — и ответил на него положительно. Этот альтернативный путь — путь мученичества — избрали многие чада Русской Церкви. «Их беском-

промисность вызывает у нас восхищение. В сонме новомучеников и исповедников Российских прославлены не только те, кто сохранил общение с митрополитом Сергием, но и те, кто встал ему в оппозицию. Но этот путь не мог быть массовым и, следовательно, в полной мере альтернативным». В ходе дальнейшего обзора на примерах деятельности Церкви в годы Великой Отечественной войны докладчик показал обоснованность выбранного Патриархом Сергием нелегкого пути. В тяжелое военное время под руководством Святейших Патриархов Сергия и Алексия I Церковь «заявила о себе как о колоссальном жизнеспособном общественном институте. Патриархи стали духовными вождями, вдохновлявшими патриотическое движение. Среди злобы страданий и рек слез у нас была Патриаршая Церковь, которая обнимала своих чад Христовой любовью».

Для иллюстрации этого периода жизни Русской Церкви А.К.Светозарский привел древнюю притчу о материнской любви. Эта притча о юноше, который влюбился во внешне прекрасную, но темную душой девушку. Она потребовала от ослепленного страстью поклонника в знак доказательства его чувств принести сердце матери. Юноша рассек вскормившую его грудь и вынул еще трепетавшее сердце. Переступая порог дома, он поскользнулся

Духовные канты

33

на пролитой крови и выронил материнское сердце, и вдруг услышал тихий голос матери: «Ты не ушибся, сынок?». «Единому Богу известно, сколько таких «сынков» вернулось в лоно Матери-Церкви, в родной дом», — подытожил докладчик.

Профессор обратил особенное внимание будущих исследователей церковной истории на то, что до сих пор не существует полного и подробного жизнеописания Святейшего Патриарха Пимена. В период его патриаршества, по мнению докладчика, «Церковь пребывала в состоянии глухой обороны, но при этом сохраняла и преумножала свой духовный потенциал».

В завершение выступления А.К.Светозарский отметил, что за последние 20 лет, когда Православная Церковь могла без препятствий идти по пути общественного служения, миллионы людей вошли в лоно Церкви. Эта новая эпоха связана с деятельностью нынешнего Предстоятеля. «О роли этой личности будут судить уже будущие историки», — заключил профессор. Он выразил общую сыновнюю благодарность Святейшему Патриарху за его постоянные труды, направленные на восстановление духовного состояния Русской Церкви.

По традиции в рамках Торжественного акта доклады и поздравления перемежались церковными песнопениями и духовными кантами. В исполнении хора Московской духовной академии прозвучали произведения: «Благослови, душе моя, Господа...», кондак новомученикам и исповедникам Российским, ежечасная молитва святителя Иоасафа Белгородского, юбилейный гимн Академии (1814–1914), «Встань за веру, Русская земля!» и многолетие Святейшему Патриарху.

Поздравляя администрацию и студентов с престольным праздником, Святейший Патриарх Алексей II пожелал всем труженикам богословской науки многой помощи Божией, а молодому поколению — дорожить возможностью воспринимать знания для своего будущего служения по просвещению, научению, укреплению народа в православной вере. Первоиерарх Русской Православной Церкви заключил свою речь словами, воодушевившими присутствующих: «Московские духовные школы всегда находятся в моем сердце и молитвах».



Фото Дениса Матвеева



Речь Его Святейшества, Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия на торжественном акте Московской духовной академии в день Покрова Пресвятой Богородицы

Ваше Высокопреосвященство, собратья архипастыри, уважаемые члены профессорско-преподавательской корпорации, студенты, учащиеся Регентской и Иконописной школ, уважаемые гости, дорогие братья и сестры!

Московские духовные школы живут под покровом Царицы Небесной, и когда после возобновления богословского образования Академия и Семинария вернулись в Свято-Троицкую Сергиеву Лавру, с трудом отвоевывая помещения, занятые другими арендаторами, великой радостью было возвращение и восстановление Покровского храма, в котором в советское время находился клуб. С тех пор в праздник Покрова Пресвятой Богородицы проводится акт — день. Сердечно всех вас поздравляю с этим радостным праздником.

Несколько дней назад ректор Московской духовной академии и семинарии архиепископ Евгений отметил свое 50-летие. В тот день я поздравил владыку, отметил большую его работу во главе духовных учебных заведений Москвы и на посту председателя Учебного комитета, а также труды, которые архиепископ Евгений понес в качестве члена комиссии по диалогу с Русской Зарубежной Церковью, в том числе в поездке делегации Русской Православной Церкви вместе с хором Сретенского монастыря по трем континентам: Северной Америке, Австралии и Европе. И не только словами я хочу отметить его труды, но и видимым знаком — вручить орден святого благоверного князя Даниила Московского II степени.

Что сказать всем вам, дорогие братья и сестры, тем, кто передает свои знания и жизненный опыт, пример своей веры будущему поколению наших священнослужителей?

Хочу пожелать всем начальствующим и учащим щедрой помощи Божией в их ответственном труде по воспитанию и образованию новых поколений пастырей нашей святой Церкви. Личным примером, опытом жизни воспитывайте, наставляйте, образуйте молодое поколение, подавая им пример, как нужно служить Церкви Христовой.

Что же сказать молодому поколению, студентам Академии и Семинарии, учащимся Регентской и Иконописной школ — тем, кто будет совершать пастырское служение, трудиться на ниве Христовой, заниматься богословской наукой?

Дорожите временем, которое дано вам для получения знаний. Вам предстоит стать проповедниками, просветителями нашего народа, ревностными служителями Церкви Христовой, передавать те традиции и ту веру, которые вы унаследовали от старшего поколения.

Сегодня в докладе, который был представлен профессором Алексеем Константиновичем Светозарским, был отражен самый тяжелый и трудный период в истории Русской Православной Церкви — середина XX века. К сожалению, часто молодое духовенство, воспитанники наших школ не знают и не понимают, что пришлось пережить старшему поколению, какие репрессии и гонения выпали на долю Церкви. Церковь находилась в изоляции, в определенном «гетто». Это было время, когда разрешалось только «отправление религиозного культа», то есть совершение таинств. Но оставалось самое главное — возможность совершения Божественной литургии, и это сохранило Церковь Христову, благодаря этому она прошла через все бури испытаний.

Только что, посетив Францию и выступая перед Парламентской ассамблеей Совета Европы, я говорил о необходимости сохранения нравственных и духовных ценностей, которые, к сожалению, утрачиваются на Западе. Мы должны их бережно хранить как драгоценное сокровище, которое поможет нам строить Россию. Молодому поколению нужно вместе со всем нашим народом созидать будущее России, нашей Родины, сынами и дочерьми которой мы являемся.

Вспоминаю годы своего обучения в Санкт-Петербургской духовной семинарии в конце 1940-х годов. Как мы, пришедшие в только что возрожденную духовную школу, ценили возможность получить образование! К сожалению, сейчас это порой воспринимается как само собой разумеющееся, не ценится как великий дар Божий.

Всем труженикам богословской науки от души желаю многой помощи Божией, а молодому поколению неустанно напоминаю: дорожите возможностью воспринимать преподаваемые вам знания, впитывайте в себя вечные глаголы Истины, берегите нравственные и духовные ценности нашей веры, передавайте их пастве и грядущим поколениям!



ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ НА БРЕГАХ ДНЕПРА

Интервью с епископом Бориспольским Антонием (Паканичем),
ректором Киевской духовной академии и семинарии

36

Ваше Преосвященство, каково ваше видение нынешнего состояния Киевских духовных школ?

Киевская духовная академия и семинария на протяжении нескольких веков готовили богословов и священников не только для нашей Русской Церкви. Среди выпускников КДА есть даже предстоятели Поместных Православных Церквей. Учиться в Киевской духовной академии было всегда престижно. Однако печальные события XX века уничтожили и школу, и традиции. Поэтому из существующих сейчас академий, несмотря на древность по зарождению, Киевская — самая молодая. В этом году мы будем отмечать 20-летие восстановления семинарии и 16-летие — академии. Этап очень важный и в то же время слож-

ный, учитывая специфику существования Церкви в постсоветский период. За это время мы оказались в разных странах, а на территории Украины образовался раскол — кровоточащая рана, которая беспокоит не только украинское, но и вселенское православие. Нужно принять во внимание и некоторые проблемные вопросы, связанные с сосуществованием с униатской церковью и с деятельностью других религиозных организаций на территории Украины. Ситуация намного сложнее, чем в России, потому что закон, который должен регламентировать религиозное поле, существенно более либерален. Духовные школы несут все тяготы и испытания, с которыми связана жизнь всей Православной Церкви на Украине. Тем не менее, Киевскую духовную академию за последние

19 лет закончили 1255 человек, семинарию — 3759. Это составляет четверть духовенства Украинской Православной Церкви.

Боль от раскола

Насколько существенный удар раскол нанес по преподавательским кадрам?

Братия Киево-Печерской Лавры и почти весь преподавательский состав КДА оказались верными канонической Церкви. В раскол ушел только один ректор — ныне покойный Даниил, лжемитрополит Луцкий.

Владыка, недавно была принята концепция духовного образования. Насколько сложно будет ее реализовывать в ситуации Киевских духовных школ?

На недавнем заседании ректоров я говорил, что в силу сложностей, с которыми связана церковная жизнь на Украине, мы только подходим к реформам духовного образования. В январе 2007 года Священный Синод Украинской Право-

руют и в этом уверяют президент России и вице-премьер. У нас все сложнее. Основная проблема: Украинская Православная Церковь, как и другие религиозные организации, не имеет статуса юридического лица.

Это связано с раскольниками?

Не только. Однако, когда мы поднимали (причем многократно) этот вопрос на правительственном и парламентском уровне, против выступили как раз «Киевский патриархат», автокефальная Церковь и ряд других сектантских направлений, так как в случае появления такого закона Украинская Православная Церковь имеет право претендовать на имущество, несанкционированно захваченное «Киевским патриархатом».

Я думаю, что об аккредитации духовных учебных заведений на Украине говорить еще пока рановато. Но мы над этим работаем, хотя существует ряд других выходов: например, не прямая аккредитация, а вхождение духовного учебного заведения в другой вуз, который имеет аккреди-



славной Церкви принял проект реформы Киевской духовной академии и семинарии. Сейчас первый курс семинарии занимается по новой программе. То есть мы идем по проторенной дорожке, которую уже прошли и Московская, и Петербургская, да и Минская духовные академии. В этом есть большой плюс. Но надо учитывать другой очень важный момент: реформа, которая осуществляется в России и призвана поднять уровень образования, соответствующий вызовам современности, должна вести к закономерному итогу — признанию дипломов на государственном уровне. Насколько я понимаю, данный вопрос у вас решается положительно, по крайней, мере это деклари-

тацию, чтобы на основании этого выпускники духовных школ получали два диплома. Надеюсь, что и этот вопрос в недалеком будущем будет проработан.

Абитуриенты и выпускники

Скажите, как много студентов Киевских духовных школ выпускается в священном сане?

К сожалению, вынужден констатировать, что в Киевских духовных школах это пока небольшой процент. Большинство рукополагаются уже после окончания обучения — в епархиях, где будут нести свое пастырское служение.



С чем это связано?

Факторов несколько. В частности, большой процент наших студентов поступает из регионов, где уже нет вакантных мест для пастырского служения. Им приходится самостоятельно искать места в епархиях, а, учитывая различие ментальности по регионам, это довольно непростой процесс. Как ни странно, несмотря на то, что подавляющее население Украины — украинцы, вопрос самоидентификации решается не однозначно.

Мне кажется, если спросить русского: «Что в твоём понимании значит „я — русский“?» — ответ будет почти одинаковый и на Сахалине, и в Воронеже. Но если задать вопрос на Украине: «Что значит „я — украинец“?» — то несмотря на существенно меньшие географические расстояния, ответы получим разные: в Закарпатье будет один, в Крыму — другой, на Волыни — третий, в Галиции — четвертый. Так сложилось, что разные части современной Украины в разные исторические периоды входили в различные государственные образования. А это не могло не сказаться на культуре, характере, а в целом — на ментальности народа.

То есть студенты, поступающие с запада, не хотят служить на востоке?

Так остро вопрос не стоит. Потому что именно Украинская Православная Церковь является объединяющим фактором, чуть ли не единственным институтом, который сплавливает все регионы Украины.

Есть ли еще какие-либо причины, которые мешают рукоположению?

Возраст выпускников. Например, если молодой человек поступает в семинарию 17-летним, он ее оканчивает в 21 год, в академии не проходит по тем или иным причинам, в то же время он пока не способен определить свой жизненный путь. Что с ним делать? В этом году мы попытались допускать до экзаменов только после 20 лет, но поняли, что нужное количество студентов мы наберем, но не будет конкурса.

То есть лучше занижить возрастную планку, но брать далеко не всех желающих?

Не то чтобы занижить. Преимущество при равных способностях должно быть дано старшим. Но если в семинарию поступает круглый отличник, думаю, юный возраст не должен быть препятствием. Очень хотелось бы, чтобы в семинарию приходили глубоко церковные молодые люди, способные к восприятию, осмыслению, а впоследствии — к проповеди того бесценного и

спасительного Предания, которое хранит Святая Церковь.

Как у вас решается вопрос со службой семинаристов в армии?

Если человек связан с церковной деятельностью, в том числе является студентом духовного учебного заведения, отсрочка ему гарантирована.

Значит, студенты могут поступать в семинарию, лишь бы не идти в армию?

Да, такая возможность существует.

Есть ли у вас заочный сектор?

Заочный сектор у нас большой. Он насчитывает 1700 человек. В этом году я испросил благословения Предстоятеля нашей Церкви, Блаженнейшего митрополита Владимира, чтобы не брать не состоящих в сане. Заочное образование не полноценно, но в сложившейся ситуации необходимо дать хотя бы минимальное образование уже рукоположенным священникам и диаконам. Заочный сектор такой многочисленный еще и по той причине, что на Украине ощущается дефицит православных богословских учебных заведений, в которых могли бы получать образование и те, кто не собирается становиться священнослужителями.

Получается, что богословского образования для женщин тоже нет?

При некоторых семинариях и монастырях существуют регентские школы.

Каковы контакты с Московской академией и другими духовными учебными заведениями?

С МДА контакты самые тесные, потому что ректор КДАиС закончил Московскую духовную академию и в течение 7 лет был преподавателем, помощником ректора, заведующим Церковно-археологическим кабинетом. Именно там я возматерал духовно и получал столь необходимый сейчас опыт педагогической и административной работы. Пользуясь случаем, хотел бы сказать самые теплые слова в адрес дорогих моему сердцу наставников и профессоров: К.Е. Скурата, А.И. Осипова, М.С. Иванова, отца Матфея, отца Венедикта, Н.К. Гаврюшина и многих других.

Костяк преподавательского состава КДА — это выпускники Московской и Петербургской духовных академий. Уже сейчас в него включаются выпускники Киевской духовной академии. Но мы не ограничиваемся только нашими духовными школами. В этом году преподавательский состав обновился на треть. В основном, акцент сделан на молодых преподавателей. Из Московской академии на Украину вернулся отец Сергей Говорун (ныне игумен Кирилл), из Сретенской семинарии — священник Николай Данилевич, а также ряд других выпускников КДА, которые окончили учебные заведения в Афинах, Салониках, Париже, Англии, Швейцарии. Так что в этом году у нас формируется преподавательский состав очень высокого научного уровня.

Беседовал Петр Королев, II курс МДА





Протоиерей Павел Великанов,
главный редактор портала «Богослов.Ru»

АКАДЕМИЧЕСКИЙ ОТВЕТ

40

То, что в русскоязычном интернете ощущалась нехватка единого научного богословского ресурса, ни для кого не было секретом. И это отсутствие вполне объяснимо: создать ресурс, который собрал бы все разрозненные по городам и весям творческие богословские силы, предоставив им такой материал, который они давно ждали — не под силу одному человеку. Духовные академии, которые всегда были кузницами кадров, в том числе и для церковной науки, — вот где можно искать и найти эти силы!

Необходимость создания интернет-площадки для богословской науки давно обсуждалась среди корпорации Московских духовных школ. В 2001 году открылся образовательный портал Учебного комитета, который поставил главной целью интеграцию духовных учебных заведений. Работа портала дала серьезный импульс для консолидации церковных ученых, но его деятельность была приостановлена в 2005 году, и многие ждали ее продолжения. Работа над новым порталом привела к несколько иной концепции: это должен быть не просто ресурс, освещающий вопросы духовного образования, а полноценный научный и богословский интернет-проект.

Целевая аудитория портала «Богослов.Ru» — это, прежде всего, молодая интеллигенция, как воцерковленная, так и не особо церковная, интересующаяся вопросами богословия, церковной истории, современного положения Церкви в мире: студенчество, преподаватели, научные работники, — в общем, множество думающих людей, для которых слово о Боге — не пустой звук.

Богословие как фундаментальная дисциплина

Сегодня стоит задача донести до сознания наших соотечественников, что богословие — это не только полноправная гуманитарная наука, но и фундаментальная дисциплина, на которой строится целый ряд прочих дисциплин. Не понимая богословия, нельзя заниматься религиоведением и философией, невозможно понять всех тонкостей исторического процесса, никогда не проникнуть в глубину символов не только иконы, но и светского искусства. И чем ближе исследователь приближается к истокам физических явлений, межличностных отношений, к гносеологическим предпосылкам науки — тем острее он ощущает потребность в богословском знании.

В определенный период российской истории богословие стало восприниматься как нечто враждебное научному знанию, но изначально именно церковная ученость была лидером, за ней тянулось все остальное: в монастырях и духовных шко-



справочник

новости

анонсы

фоторепортаж

публикации

лах оттачивалось перо не только богословов, но и историков, философов, лингвистов и даже поэтов. Позже, под влиянием эпохи Просвещения, начинается постепенное размежевание церковной и светской науки, и появляется отношение к богословию отчасти как к суеверию, отчасти — как к мертвым догматическим схемам. После революции такой подход был канонизирован, когда все церковное одним махом заклеили как «мракобесие».

В определенном смысле наш портал — это ответ на пресловутое «письмо академиков», ответ на их претензии, что, мол, не может быть богословие наукой. Портал «Богослов.Ru» — это портал церковной науки, понимаемой в целом как богомыслие. Например, рассмотрение истории не просто как собрания фактов, а осмысление многоголосья событий с точки зрения христианских ценностей — что это, если не богословие?

Конструктивная дискуссия

11 декабря 2007 года портал был открыт для посетителей, хотя в тестовом режиме он работал уже не первый месяц. С открытием портала изменились и некоторые представления редакции о предпочтениях читателей: стало очевидным, что качественные научные статьи активно читаются, хотя было опасение, что они будут просто «ложиться на дно» портала. Отнюдь нет — появляются комментарии, дискуссия проходит очень конструктивно и не превращается в выплескивание эмоций, типичное для интернет-форумов. Например, вокруг статьи об Украинском Статуте разворачивается интересная дискуссия, в которой принимают участие и авторы этого документа.

Портал «Богослов.Ru» не ограничивает себя рамками какого-то конкретного учебного заведения или же официальной структуры. Портал был создан Автономной некоммерческой организацией «Центр информационных технологий МДА», которая была учреждена в апреле 2007 года Учебным комитетом Русской Православной Церкви и Академией. Такой статус портала предполагает большую открытость к диалогу и вариативность

мнений. Наша задача — предоставить качественную площадку для обсуждения актуальных вопросов в области богословия и смежных наук всем участникам, готовым к профессиональному диалогу. Конечно, недобросовестные и политически ангажированные материалы отсекаются, но на портале мы публикуем и статьи, идеи которых расходятся с мнением редакции, и материалы, носящие заостренный полемический характер.

Рабочий инструмент исследователя

Все представленные материалы разделены на несколько крупных блоков. Это библиографический, новостной, справочный и исследовательско-дискуссионный блоки.

Библиографический блок является информационным ядром портала, так как именно он выступает в качестве основного рабочего инструмента для исследователя. Здесь представлены отечественные книжные новинки, а также переводы на русский язык аннотаций, обзоров и рецензий только что вышедших зарубежных изданий. В разделе «Диссертации и дипломные работы» помещена роспись научных и квалификационных работ центральных духовных учебных заведений: Московской, Санкт-Петербургской и Минской духовных академий и семинарий с середины XX века по настоящее время. Это более 2500 описаний. Часть работ сопровождается полноценным текстом, который был предоставлен авторами данных исследований, а также рецензиями и авторефератами.

Особое внимание хочется уделить росписи статей научных журналов. Редакция обработала более 50 наименований периодических научных изданий Российской академии наук, а также значительную часть церковной интеллектуальной периодики, в результате было отобрано более 4000 статей, представляющих интерес для церковной науки и образования. Вдобавок к этим статьям, представленным в основном в виде библиограмм, на портале находятся в формате DjVu все 4500 статей журнала «Богословский Вестник» с 1892

по 2006 год. Задача, которая стоит перед порталом сегодня — сделать доступными все академические журналы, издававшиеся в духовных академиях до революции. Ведется постоянная работа по обновлению базы данных соответственно выходу новых номеров журналов как светской, так и церковной периодики.

Последнее время задают вопрос, почему бы не сделать доступ к части материалов платным, как это реализовано на зарубежных сайтах. Но учитывая положение современной отечественной науки, было бы крайне жестоко требовать деньги с нынешних исследователей-подвижников. В настоящее время благодаря отеческому попечению председателя Учебного комитета и ректора Академии владыки Евгения у нас есть стабильное финансирование проекта, поэтому в обозримом будущем мы не планируем ограничивать доступ к материалам.

Интерактив

Сейчас редакция начинает работу над еще одним проектом портала — «интерактивным учебником». При огромной потребности в качественных учебных пособиях для духовных школ сегодня у нас нет ни сил, ни опыта, чтобы сразу сделать полноценные, качественные учебники в соответствии со всеми принятыми стандартами. В проекте участвуют

преподаватели ряда высших учебных заведений Русской Православной Церкви, а интернет-формат позволяет постепенно формировать сначала скелет, определяя общие понятия, затем углубляться в каждый вопрос более тщательно, проводя оперативную коррекцию содержания в зависимости от того, как эти материалы проходят апробацию среди студенчества и преподавателей. Надеемся, что это позволит в скором времени сформировать базу для большинства учебно-методических комплексов семинарского курса, которые затем будут изданы как в формате мультимедийных материалов, так и доработаны для издания в печатном виде. Сейчас подготовлен рабочий проект такого интерактивного учебника по введению в патрологию, идет работа по основам естественно-научной апологетики.

У портала с самого момента открытия очень неплохая посещаемость — в среднем около 900 посетителей в день. Причем треть — это дальнее зарубежье: США, Германия, Франция, Сербия, Италия, даже в Северной Корее, Индии и Бразилии читают наши публикации. Радует и то, что каждый третий посетитель возвращается, то есть становится регулярным читателем. Мы открыты для сотрудничества и будем рады появлению новых членов редакции и других активных участников работы портала.

Задача портала «Богослов.Ru» — предоставить качественную площадку для обсуждения актуальных вопросов в области богословия и смежных наук всем участникам, готовым к профессиональному диалогу.



Фото священника Алексия Харламова

ПРОСЬБА О ПОМОЩИ

Павел Лаврентьев — двадцатилетний студент факультета психологии Сергиево-Посадского гуманитарного института. С раннего детства он посещает храм и уже почти десять лет исполняет послушание алтарника в храме архангела Михаила. В августе 2007 года он тяжело заболел — некроз поджелудочной железы. В течение двух месяцев Павел перенес семь операций в Боткинской больнице города Москвы, но ему необходимо дальнейшее лечение. Общая стоимость медицинских услуг составила 932 тысячи рублей. Больница предоставила кредит, семье оказали посильную помощь организации и частные лица, однако задолженность больнице на сегодня составляет 420 тысяч рублей.

Если вы хотите помочь Павлу, можете перевести пожертвование на счет больницы. *Блажены милостивые, ибо они помилованы будут.*

Реквизиты больницы:

Получатель: Филиал «Мединцентр» ГлавУпДК при МИД России

ИНН: 7704010978 КПП 770603001

Банк получателя: ОАО АКБ «РОСБАНК» г. Москва
р/с 40502810400000013762, БИК 044525256
к/с 30101810000000000256

Назначение платежа: Благотворительная помощь на госпитализацию согласно дог. №1646/В от 23.08.2007.

Координаты семьи:

Людмила Евгеньевна Лаврентьева
(мать Павла Лаврентьева)

Московская область, г. Сергиев Посад,
ул. Дружбы, д. 15А, корп. 1, кв. 24
Домашний телефон: (496) 542 · 60 · 17
Мобильный телефон: (917) 595 · 16 · 76

НАСЛЕДНИК

православный молодежный журнал

ИЗДАЕТСЯ ПО БЛАГОСЛОВЕНИЮ
СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА
МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ
АЛЕКСИЯ II

Журнал для тех, кто ищет истину,
кому дороги вечные ценности,
кому безразлично, что же будет
с Родиной и со всеми нами

Периодичность издания —
6 раз в год, объем — 96 страниц
Индекс в объединенном каталоге
«Пресса России» — 42487

Редакция: 115172, Москва,
Крестьянская площадь, 10,
Новоспасский монастырь,
тел. (495) 676-69-21

naslednik-magazine.ru
naslednik-magazine@yandex.ru

верность
свобода
красота





А. Е. Эггинк. Великий князь Владимир выбирает веру

ПРАВОСЛАВИЕ ГЛАЗАМИ ИЕЗУИТА

Интервью с профессором Робертом Тафтом

44 Католический священник, член Ордена иезуитов, заслуженный профессор Папского института восточных исследований, известный специалист в области восточной литургики, автор множества монографий и статей — бесконечно можно перечислять регалии и публикации профессора Роберта Тафта. Четыре года назад его имя стало широко известно российскому читателю в связи со скандалом — профессор крайне резко высказывался о взаимоотношениях между Римом и Москвой в своем интервью газете *National Catholic Reporter*. Нам удалось встретить отца Роберта Тафта на конференции «Православное учение о церковных таинствах», которая проходила в ноябре 2007 года в Москве, и расспросить о некоторых богословских и литургических аспектах православно-католического диалога.

Отец Роберт, как Вы думаете, насколько велика разница между католическим и православным пониманием церковных таинств?

Различия совершенно незначительны. Одна из проблем заключается в том, что, по большей части, представления православных об учении Католической Церкви базируются на полемических трактатах XIX века, и поэтому нередко то, что они говорят о католиках, — просто нелепица.

Например, русская интерпретация того, что Католическая Церковь имеет в виду, когда говорит, что священник действует «в лице Христа»¹ — полно-

1. Лат. — *in persona Christi*. В различных русских текстах *persona* переводится также как «образ», «личность», здесь при переводе придерживаемся терминологии русского издания Катехизиса Католической Церкви. (Здесь и далее — примечания редакции.)

стью неверна. У священника нет такой власти, которая не была бы властью Христа. Вам необходимо вернуться к тем текстам, из которых пошло богословие латинской Церкви, к трудам святителя Амвросия Медиоланского. Он совершенно четко пишет, что Тот, Кто освящает Евхаристию на все времена — это Христос, сказавший: «сие есть Тело Мое» и «сия есть Кровь Моя». Поэтому священник — всего лишь голос Христа на литургии. Точно так же учат греческие отцы и учителя Церкви, так что здесь между нами разницы нет.

Христологичность литургии

Послужили ли изменения, принятые на II Ватиканском соборе, лучшему пониманию католичества с нашей стороны?

Конечно! Как вы знаете, древняя римская анафора — евхаристическая молитва — не содержала упоминаний о роли Святого Духа. Но это не потому, что она якобы ошибочна, — а лишь потому, что она очень древняя! Дело в том, что до II Вселенского собора в литургиях нет упоминаний о Святом Духе. Но богословские диспуты вообще довольно быстро находят свое отражение в богослужении, и как только некоторые начали отвергать Божественную природу Святого Духа — Он явил Себя в литургии.

Римская анафора очень христологична, в первую очередь она сосредоточена на роли Самого Христа в литургии. Святого Духа она не упоминает, но и не отвергает — во время ее составления пневматология не была дискутируемым вопросом. Однако это не означает, что в древних римских молитвах нет призывания Святого Духа. Есть молитва, следующая за словами Христа «сие есть Тело Мое» и «сия есть Кровь Моя», которая начинается словами «Supplices te rogamus»: «Мы просим Тебя, чтобы ангел Божий принес нашу жертву на небесный жертвенник и нам были ниспосланы дары Божии»². В ней выражено то же самое богословие, что и у вас в молитве на ектении перед «Отче наш»: «Яко да Человеколюбец Бог наш, приемь <Дары> во святыи и пренебесный и мысленный Свой Жертвенник, в воню благоухания духовнаго, возниспослет нам Божественную благодать и дар Святаго Духа».

На II Ватиканском соборе призывание Святого Духа над предложением было внесено во все



Фото Дениса Матвеева

новые евхаристические молитвы. Очевидно, что это сближает наши с вами представления о Евхаристии — но для нас самих в этом не было ничего нового! Почитайте, что латинские богословы писали в Средние века о роли Святого Духа в Евхаристии — и вы увидите, что по существу там нет ничего, что было бы отлично от сказанного православными. В толковании Божественной литургии святой Николай Кавасила³ отдает себе отчет в том, что пишет в основном то же самое, что и латинские богословы. Сочинения Кавасилы с одобрением цитировались на Тридентском соборе, и многие католические соборы признавали, что он выразил то же самое богословие.

Необходимо серьезно взглянуть и на сходства, и на различия между нами. При более пристальном изучении различий может оказаться, что под их поверхностью находится практически все то же самое, просто сказанное другими словами. Мы должны перестать руководствоваться тенденциозными истолкованиями традиций наших Церквей. Вероучение и обычаи других Церквей нужно описывать так, чтобы их представители могли это описание понять и принять. Но увы, православные не всегда так поступают, когда дело касается Католической Церкви.

Главное отличие

Скажите, в чем, на Ваш взгляд, главное различие между Православной и Католической Церквями?

2. Полный русский текст этой молитвы мессы звучит так: «Смирненно молим Тебя, Всемогущий Боже, да будет принесено сие руками святого ангела Твоего на горний жертвенник Твой, пред лице Божественного Величества Твоего, дабы мы все, от сего жертвенника причащаясь святейшего Тела и Крови Сына Твоего, исполнились всякого небесного благословения и благодати».

3. Канонизирован Элладской Православной Церковью 3 июня 1982 года.



Недавние дискуссии о Filioque — учении об исхождении Святого Духа не только от Отца, но и от Сына

В 1995 году было составлено Разъяснение Папского совета по вопросам христианского единства «Греческая и латинская традиции об исхождении Святого Духа». Оно опирается на теорию, предложенную католическим священником Жаном-Мишелем Гарригом (R.P. Jean-Michel Garrigues) еще в 1971 году и поддержанную в 1972 году православным богословом, профессором Свято-Сергиевского богословского института в Париже Оливье Клеманом (Olivier Clément). Основной ее тезис заключается в том, что латинская и греческая пневматологические традиции совместимы и выражают разные стороны учения о Святом Духе. «Разъяснение» вызвало критическую реакцию ряда профессоров Свято-Сергиевского института, а также развернутую критику со стороны крупного православного патролога Жана-Клода Ларше (Jean-Claude Larchet). Подробнее о дискуссии вокруг документа 1995 года стоит смотреть в книге преподавателя МДА иеромонаха Саввы (Тутунова) «Filioque: ересь или особое мнение?» (М., 2006).

В 2003 году Североамериканская православно-католическая богословская комиссия издала документ «Filioque разделяет Церкви?» («The Filioque: A Church-Dividing Issue?»). С православной стороны в комиссии участвовала Постоянная Конференция канонических православных епископов в Америке (SCOBA), в которую не входят представители РПЦ МП. Редакции не удалось найти высказываний богословов Русской Православной Церкви по поводу этого документа.

Основная проблема заключается в роли Папы, епископа Рима. Многие католики, в том числе и я, считают, что роль епископа Рима была преувеличена. Если говорить совсем упрощенно, то Католическая Церковь слишком централизована, а Православная, наоборот, недостаточна. Во время межконфессиональных встреч и собеседований трудности чаще всего заключаются не в различиях между православными и католиками, а в том, что православные начинают битву между собой. Решите сначала свои собственные проблемы, не стоит перекладывать их на нас. Тогда вы действительно сможете выступить единым фронтом.

Как вы думаете, вопрос Filioque — это серьезное различие между нашими Церквями?

Нет, Filioque — учение об исхождении Духа не только от Отца, но и от Сына — уже было объяснено в декларации богословской комиссии в Риме. И православные богословы, например, Оливье Клеман из Свято-Сергиевского богословского института в Париже, сказали: «Если это то, чему учит Католическая Церковь, — то проблемы больше не существует».

Православное сообщество неоднородно, и по мнению некоторых богословов, Оливье Клеман не вполне точно представляет точку зрения Православной Церкви.

Да, я знаю. Это тоже не достоинство, а одна из проблем Русской Церкви — слишком многие люди почему-то вызывают у вас внутреннее неприятие.

Что Вы считаете наиболее важным в современном экуменическом движении?

В наибольшей степени меня интересует экуменический диалог с Церквями-сестрами. Люди, верующие в то, что Иисус Христос есть воплотившийся Сын Божий, и принимающие крещение — конечно же, являются христианами. Но это еще не означает, что они составляют Церковь. Католическая Церковь никогда не употребляла термин «Церковь» по отношению к христианским сообществам, которые не имеют епископов, священников, Божественной литургии, крещения, таинства покаяния и так далее — иными словами, не основывают свое существование на таинствах. Поэтому мы никогда не называли Церковью ни лютеран, ни баптистов.

Церкви-сестры?

О термине «Церковь-сестра» идет речь в специальной энциклике «*Dominus Iesus*»⁴?

Энциклика была интерпретацией решений II Ватиканского собора и была вызвана тем, что некоторые католические богословы заявляли, будто бы собор отрицает, что Церковь Христова во всей своей полноте представлена Католической Церковью. Но учение Католической Церкви о самой себе такое же, как и у Православной о себе, так что против этих богословов была издана энциклика.

Но энциклика не опровергла того, что мы — Церкви-сестры. Этот термин относится ко всем апостольским Церквям, которые были основаны в полном согласии с апостольской традицией, с епископатом, священством, литургией и так далее. Называя Православную Церковь Церковью-сестрой, Католическая Церковь признает, что та имеет все необходимое для спасения своих членов, и, следовательно, нам нет нужды «рыбачить друг у друга под носом». И это учение я полностью принимаю. Никогда в своей жизни я не пытался сделать православного католиком. Более того, я сам активно отговаривал православных, которые приходили ко мне и рассказывали, что они очень недовольны своими иерархами, и поэтому желают стать католиками. Я говорил им: «Сядьте, я расскажу вам про наши собственные беды и проблемы».

Конечно, мы должны продолжать вести диалог и с лютеранами, и с баптистами, как это и делает сейчас Католическая Церковь. Но главная цель нашего диалога с православными иная — и она в том, чтобы развеять непонимание в надежде на возможное будущее соединение Церквей в таинствах. Мы еще весьма далеки от этого, но ведь различий между католичеством и православием становится не так уж много, если только освободиться от влияния пропаганды и чепухи, содержа-



щейся в старой полемической литературе. Давайте уже избавимся от этого хлама!

In saeculum saeculorum

Как защитить Европу от секуляризации, особенно в контексте нынешней европейской конституции?

Ох уж эти глупые секуляристы! Я думаю, что те, кто писал конституцию, были не в своем уме. А нам просто нужно жить христианской жизнью и оставаться верными Церкви, приобщая к вере своих детей и доказывая всей своей жизнью, что мы — на верном пути.

Перспективы зависят от вас — от молодого поколения. Ведь мне уже 76 лет, и моя жизнь подходит к концу, я — человек прошлого. Единственное, что я могу сказать по этому поводу, — свою часть работы я сделал.

*Беседовал Антон Глозман,
студент экстерната МДС.
Перевод Екатерины Прогнимак*

4. Декларация *Dominus Iesus*, подписанная Папой Римским Иоанном Павлом II, составлена в 2000 году префектом Конгрегации вероучения, кардиналом Йозефом Ратцингером, нынешним Папой Римским Бенедиктом XVI. В Декларации, в частности, утверждается тождество единственной Церкви Христовой и Католической Церкви. Кроме этого, существует также специальное разъяснение кардинала Ратцингера от 2000 года, одобренное Иоанном Павлом II, по поводу термина «Церкви-сестры»: в истинном значении слова Церквями-сестрами являются лишь поместные Католические Церкви между собой, а Святая Католическая Апостольская Церковь является не сестрой, но матерью всех поместных Церквей.



Фото Дениса Матвеева

Иеромонах Ириней (Пиковский),
студент I курса МДА

МИССИОНЕРСКАЯ ЧАСОВНЯ

48

Студенты Московских духовных школ уже давно наладили взаимоотношения с многими школами и вузами Сергиева Посада, но в большинстве случаев общение заключается только в том, что студенты читают лекции и иногда устраивают концерты духовной музыки. Для регулярных богослужений в своих стенах первой открыла двери Московская финансово-юридическая академия, в филиале которой теперь еженедельно служит и общается со студентами священник из Московской духовной академии. Открытие часовни в МФЮА стало возможным благодаря заключенному 19 марта 2007 года соглашению о сотрудничестве с МДА, целью которого является «содействие воспитанию патриотизма, духовности, православной нравственности и милосердия в студенческой среде».

20 ноября 2007 года ректор Московской духовной академии архиепископ Верейский Евгений освятил часовню в честь преподобного Сергия Радонежского в учебном корпусе областного филиала Московской финансово-юридической академии. После торжественного освящения ректоры МДА и МФЮА провели перед многочисленными журналистами краткую пресс-конференцию, на которой владыка Евгений отметил: «В храм приходит молодежь, поэтому естественно строить часовни там, где есть студенты».

В этот день во всем филиале ощущалась духовная радость об открытии часовни, святого уголка при родном вузе. На торжественном акте прозвучали поздравительные речи, была рассказана история Сергиева Посада и дан концерт миссионерского хора МДА под управлением иеромонаха Нестора (Волкова).

Со дня освящения часовни взаимодействие между Московской духовной академией и Московской финансово-юридической академией стали более тесными. Еженедельно по пятницам в часовне стали проводиться молебны, сопровождающиеся проповедью. После общей молитвы каждый может побеседовать со священником о церковных таинствах, получить ответы на интересующие вопросы. Двери часовни не закрываются и в будни: один из преподавателей филиала МФЮА дежурит у святого уголка. Благодаря тому, что часовня находится внутри учебного корпуса, у центрального холла, в перерывах между лекциями студенты стали приходить в нее помолиться. Появившаяся библиотека духовной литературы сразу нашла своих читателей.

Снаружи часовни организован стенд, где помимо расписания богослужений вывешена информация о церковных праздниках и православных традициях. Каждую неделю на стенде меняется цитата из Библии: краткая, напечатанная крупным шрифтом на цветной бумаге, она бросается в глаза и хорошо запоминается.

Беседы о законах и любви

Помимо пения молебнов представители МДА участвуют и в учебном процессе МФЮА. Студент Московской духовной академии Дмитрий Руднев уже не один семестр проводит лекции по основам духовно-нравственного образования. С 1 сентября 2007 года этот предмет стал обязательным для всех студентов первого курса МФЮА. Кроме того, студенты духовной школы принимали участие в проведении межвузовской конференции о конституционно-правовых вопросах демократического государства, которая проходила 14 декабря 2007 года. В своих докладах диакон Алексей Кнутов и Леонид Целорунго осветили церковные

и светские стороны проблем формирования гражданского общества и показали высокий уровень богословской и юридической подготовки.

Одним из последних мероприятий, инициированных академиками МДА и руководством Сергиево-Посадского филиала МФЮА, был круглый стол «Любовь и принуждение в семье». На него собралось около 80 человек. Были подняты не только высокие этические, но и болезненные общественные вопросы, которые затрагивали как юридические, так и нравственные стороны современных проблем: можно ли судиться с родственниками по поводу недвижимости, терпеть ли мужа-алкоголика, брата-наркомана, допустимо ли наказывать ребенка ремнем? Представитель районного совета депутатов поднимал проблемы региона, психолог — внутренние проблемы семейных конфликтов. Но и юрист, и священник, и другие эксперты сходились в том, что корень многих проблем — в духовном базисе, который положен в основу семьи. Если есть терпение, не будет повода ни для каких судов. Любовь предполагает взаимоуважение и долготерпение, а в воспитании детей — искренность и личный пример. Как ни странно, наиболее оживленную дискуссию вызвали вопросы, связанные с алкоголизмом.

Круглый стол показал разницу между поколениями. Мнения преподавателей и студентов разделились: первые выступали за активную борьбу с алкоголизмом, другие, напротив, не придали этой проблеме особого внимания. Складывалось впечатление неподготовленности некоторых студентов и к предстоящей семейной жизни.

Ближе к Богу и друг к другу

Дистанция, существующая между преподавателями и студентами любого вуза, заметна и в часовне. Если на молебен приходят преподаватели — куда-то исчезают студенты; молодежь предпочитает общение с Богом один на один.

Но иногда в часовне происходят маленькие чудеса. Как-то раз преподавательница заметила своего нелюбимого ученика, взволнованно молящегося перед иконами. Ее отношение к молодому человеку существенно поменялось, когда в образе хулигана она увидела устремленную к Богу душу.

Остается пожелать, чтобы эта часовня как место встречи с Богом стала также и центром объединения молодежи и преподавателей в открытом диалоге по вопросам веры и современности. Чем удачнее будет опыт этой часовни, тем благороднее будут выпускники МФЮА: не просто умелые менеджеры, финансисты и юристы, а порядочные люди, которые будут растить детей, любить Отечество и с благодарностью вспоминать годы обучения в вузе.



Реставрация Троицкого собора. Фото из архива ЦАК МДА

ВОСКРЕШЕНИЕ ЛАВРЫ

Из воспоминаний митрополита Антония (Мельникова)

50 Митрополит Ленинградский и Новгородский Антоний (1924–1986) — свидетель эпохальных событий, на его глазах происходило возрождение Троице-Сергиевой Лавры из руин после четвертьвекового запустения, восстановление Московской духовной академии и семинарии и возвращение их под покров аввы Сергия.

Стоял холодный зимний день 1946 года. Всюду были заметны следы недавно окончившейся Отечественной войны, но постепенно всё оживало, восставало от страшного сна. Под руководством недавно избранного Святейшего Патриарха Алексия (Симанского) налаживалась и церковная жизнь. По благословению Патриарха трое паломников отправились из Москвы в

Троице-Сергиеву Лавру, которая после ликвидации монастыря была отдана под музей.

Выйдя из поезда, мы вскоре увидели ее — бывшую Лавру. Она сливалась с серым суровым зимним небом, и лишь контуры облезлой черной колокольни указывали на место Лавры. Все купола храмов были замазаны серой краской ради военной маскировки. Шатались черные кресты, а

огромный крест с центрального купола Успенского собора, сорванный бурей, лежал, распростершись посреди лаврского двора.

Тихо и мертво

Когда мы вошли в огромный пустующий двор, какое-то грустное чувство овладело нами. Кругом все пусто, одиноко, все разломано и развалено. Кусочки старого асфальта на дорожках, обломанные пороги папертей храмов, покосившиеся, сгнившие двери, выбитые стекла, зияющие ниши окон, из которых шумными ватагами вылетали галки.

Особенно страшно выглядела Трапезная церковь, к которой нельзя было подойти близко. Гульбище, совершенно обвалившееся с южной стороны, каким-то чудом удержалось вдоль северной стены, но вступить на него никто не мог, так как огромные отверстия угрожали тотчас поглотить смельчака. Внутри Трапезной церкви во время войны располагалась швейная фабрика, которая перебралась в другое место, но оставила после себя столько мусора, что можно было подумать, будто его специально свозили туда.

Конечно, в Трапезной церкви иконостаса не осталось. Настенные изображения были замазаны краской, и лишь форма помещения говорила о том, что когда-то здесь находился храм.

Не лучше выглядел Успенский собор. Цоколь здания разваливался, трудно было подойти к паперти, где неизвестно для какой цели было поставлено чучело бурого медведя с распростертыми лапами. Здесь же хранились остатки кареты времен императрицы Екатерины Великой.

Нам удалось зайти внутрь Троицкого собора. Совершенно черный, он выглядел внутри очень печально. Посреди собора стояла серебряная рака с мощами Преподобного. Во время войны ее хотели отправить в глубокий тыл, но, не сумев справиться с огромной тяжестью, так и оставили посреди собора. Покрытая пылью и почерневшая от времени рака одиноко стояла перед Царскими вратами... Приложившись к закрытому гробу, мы помолились Преподобному, и как-то сразу стало светлее на душе, и даже собор стал казаться приветливее и чище; казалось, почерневшие иконы иконостаса всматривались в нас небесными взорами. Все было вокруг тихо и мертво, глаз искал мерцания лампы, ухо ловило церковное песнопение, но лишь музейные надписи окружали мощи Преподобного.

Обходя разваливающиеся лаврские крепостные стены, мы зашли в здание бывшей Московской духовной академии. Зайти было нетрудно: фундамент от когда-то существовавшей ограды легко было перешагнуть, дверей не было — они пошли в печь вместе с паркетными полами чер-



*Архимандрит Гурий (Егоров),
первый наместник восстановленной Лавры*

тогов. Вход был доступен всякому, но никто туда не заходил, так как кроме чугунной лестницы и обшарпанных стен там ничего не было.

Тяжелые вздохи вырывались из нашей груди, когда мы смотрели на то, что осталось от некогда цветущей великой Лавры, и тогда было трудно представить, что она снова воскреснет к жизни.

Новое братство

Когда было принято решение о передаче Троице-Сергиевой Лавры Московской Патриархии, Святейший Патриарх Алексий I прежде всего назначил наместника Лавры. Назначен был архимандрит Гурий (Егоров), который в то время служил настоятелем собора в Самарканде. Вскоре архимандрит Гурий прибыл в Москву и по благословению Патриарха Алексия поселился в Загорске на частной квартире, а по праздничным дням богослужение совершал в приходской церкви святого пророка Илии.

Загорские местные власти и музейные работники долгое время не хотели и слышать о передаче храмов церковникам. Только после неоднократных усиленных забот Святейшего Загорский музей сдал свои позиции, начались переговоры... В дальнейшем приходилось вести борьбу за каждый разбитый камень, за каждый метр земли, за



Успенские ворота Лавры. Фото из архива ЦАК МДА

каждый храм и уголок территории, и особенно — за жилую площадь.

Все помещения и крепостная стена были так густо заселены, что было трудно рассчитывать на то, что музей уступит какую-либо жилплощадь, приходилось откупать ее у квартирантов. Делалось это так: им предлагались деньги, и они перебирались в город, с выгодой приобретая там себе жилье. Но и в этих откупленных помещениях нельзя было поселить монахов, так как музей не давал согласия на пропуску.

Все лаврские помещения требовали срочного капитального ремонта. В то время, после окончания войны, в строительных материалах ощущался большой недостаток. Всюду воссоздавалась государственная промышленность, а для частных лиц отпускалось очень мало стройматериалов, и то по коммерческой цене. Приходилось платить за каждый кирпич для реставрации Лавры втридорога. Трудно себе представить, сколько требовалось кирпичей и всяких ценных стройматериалов для восстановления полуразрушенных зданий. Для одного гульбища вокруг Трапезной церкви потребовалось более миллиона кирпичей.

Но еще прежде всякой реставрации зданий, как только появилась возможность, были возобновлены регулярные богослужения в монастыре. Начались они со Страстной седмицы 1946 года, в нижнем храме под Успенским собором.

Первоначально братия состояла из наместника — архимандрита Гурия, москвича священ-

ника-целибата Иоанна Крестьянкина и двух послушников: Александра Хархарова¹ и Игоря Мальцева². К Светлой заутрене братия перешла в Успенский собор, и там с того дня начались богослужения. Гроб с мощами преподобного Сергия был перенесен в Успенский собор. Музей долгое время не хотел передать Лавре Троицкий собор.

Торжество обновления

Ко дню Святой Троицы в Лавру прибыл Святейший Патриарх и возглавил торжество обновления и восстановления Лавры. Но даже Святейшему Патриарху, настоятелю Лавры, не нашлось места в обители, и он останавливался за оградой монастыря, на частной квартире.

Это было первое служение Патриарха Алексия I в Троице-Сергиевой Лавре. Оно было особенно торжественно, вероятно, оттого, что все сослужащие и молящиеся сознавали величие этого дня, который был как бы официальным актом открытия Лавры. В тот день впервые открыли крышку гроба, и мы могли облобызать святые мощи великого и чудного отца нашего Сергия...

1. Впоследствии — архиепископ Ярославский и Ростовский Михей, скончался в 2005 году.
2. Скончался в сане протоиерея в 2000 году, будучи настоятелем Феодоровского кафедрального собора города Ярославля.

За литургией присутствовал председатель Совета по делам Русской Православной Церкви Т. П. Карпов.

После окончания богослужения состоялся торжественный обед в доме Сарафановых, где жил наместник.

С того дня стала быстрее восстанавливаться жизнь в Лавре, начали приходить желающие спастись под покровом аввы Сергия, но разместить приходящих монахов нельзя было даже и в откупленных помещениях, так как администрация музея по-прежнему не прописывала ни наместника, ни братьев.

Прибывшие монахи размещались на частных квартирах в городе. Первым помещением для братии была общая братская трапезная, а потом, с великим трудом, постепенно стали вселять монахов под колокольню и в другие помещения, мало удобные для жилья.

Несмотря на материальные трудности, на отдаленность жилых помещений от храмов обители, братия горела духом и не жалела сил для того, чтобы своим трудом способствовать скорейшему воскресению святыни Русской Православной Церкви — Лавры Сергиевой.

Чудо-Лавра

Лавра воскресла из развалин и обломков. Могли остаться в запустении дом Живоначальной Троицы! По благословению преподобного Сергия, заботами его духовного сына и послушника Святейшего Патриарха Алексия ныне восстановлена

Лавра в прежнем величии, и, может быть, в настоящее время она в лучшем состоянии, чем была до революции.

Словно троицкий букет, красуется ныне чудо-Лавра, сияя золотом в лучах солнца, проповедуя даже своим внешним видом красоту небесного града и вечных обителей Живоначальной Троицы.

Теперь Лавра живет настоящей духовной жизнью, привлекая к себе верующих со всех концов Святой Руси. Все спешат к печальнику и великому чудотворцу преподобному Сергию. Снова, как и встарь, непрерывным потоком вливаются в святые лаврские врата богомольцы и, изумленные величием Дома Божия, созерцают преддверие рая небесного.

Теперь Лавра привлекает к себе не только верующих людей, но и всех ценителей и любителей национального искусства, и едва ли кто-либо из иноземных гостей не побывал в Лавре Преподобного. Теплятся лампы, ярко горят восковые свечи, не умолкает молитва, сияют обновленные иконы дивной кисти Рублева. Лавра живет полной, благодатной жизнью...

Теперь, когда Бог благословляет мне посетить Лавру, я вхожу во двор, переполненный богомольцами, и на минуту закрываю глаза, мысленно вспоминая Лавру, какой она была не так давно, всего лишь в 1946 году, а потом открываю глаза и говорю: «процвела, яко крин, пустыня».

*Текст подготовлен к печати
иереем Николаем Аникеевым*



Фото Дениса Матвеева

ОРАРЬ — СВЕТОНОСНЫЕ КРЫЛЬЯ АНГЕЛОВ

Во время богослужения священник в основном сокрыт от наших взоров, а вместо него на амвон периодически выходит диакон возглашать ектении. Мы видим, как диакон воздевает орарь к небу, призывая всех к молитве; видим, как он совершает крестное знамение, также держа в руке орарь; на наших глазах он опоясывается орарем перед тем, как приступить ко причастию за Божественной литургией. Какой же смысл имеют все эти действия диакона и какое значение имеет орарь, с виду незначительный предмет диаконского облачения?

Орарь — от слова «орать»?

Убрус, лентион, полотенце

54

Орарь (ὄραριον, греч.) — длинный узкий плат парчовой или другой цветной материи, носимый диаконами на левом плече поверх стихаря и нисходящий с передней и спинной частей почти до пола. Само название «орарь» различные исследователи производят от греческих слов: ὀράω (смотреть, наблюдать), ὄρα (время), ὀραίζω (украшать), ὄρα (служение), или от латинских: orare (молиться), orarium (полотенце). Эти названия и указывают на предназначение ораря. По свидетельству Антиохийского патриарха Феодора Вальсамона в толковании на 22 правило Лаодикийского собора, орарь служит для того, чтобы диаконы, наблюдая за ходом богослужения и за тайными молитвами священников, указывали людям время совершения крестного знамения и поклонов, хору — время пения, другим диаконам и священникам или архиерею — порядок богослужебных действий.

Орарь принадлежит к числу священных одежд во всех древних Церквях, как восточных, так и западных. На Западе он известен под другим древним именем — stola. Прообразы употребления ораря мы видим еще в ветхозаветной Церкви. В иудейской синагоге при чтении Закона или Пророков особым убрусом (небольшим платом) с возвышенного места подавался знак народу, когда нужно говорить «аминь».

В Новом Завете описание прообраза ораря мы встречаем у евангелиста Иоанна. Господь Иисус Христос на Тайной вечери, собираясь умыть ноги ученикам Своим, снял с Себя верхнее одеяние и, взяв полотенце, препоясался им. Потом, наполнив умывальницу водой, начал умывать ноги ученикам и отирать полотенцем, которым был препоясан (см. Ин. 13:4-5). Евангельское свидетельство дает возможность предположить, что это полотенце (лентион) было достаточно длинным, чтобы им



Фото Дениса Матвеева

можно было отирать ноги, оставаясь препоясанным им.

Возможно, апостолы снабдили такими же длинными полотенцами семерых новопоставленных диаконов. Обязанностью диаконов было заботиться о братских трапезах (агапах), и полотенца могли иметь вполне практическое применение, однако, не теряя своей символической связи с тем Христовым лентием. С прекращением агап обязанности диаконов сосредоточились на наблюдении за чинностью и порядком богослужений, уходом за святыми предметами алтаря, возгласении прошений и вообще в сослужении иереям и епископам.

О древности использования ораря свидетельствуют 22 и 23 правила Лаодикийского Собора (364 год). А святитель Иоанн Златоуст в беседе о блудном сыне так говорит о богослужебном употреблении ораря: «Вспомните о служителях Божественного священнодействия, которые своими

тонкими лентями, возлежащими на левом плече, подражают крылам ангельским и, обтекая всю церковь, вопиют: да никто от оглашенных».

Орарь — только для диакона?

Орарь — это часть именно диаконского облачения, однако он вручается и при поставлении иподиакона — с правом носить его, крестообразно им опоясавшись, а не на левом плече.

Орарь своеобразно входит и в иерейское облачение. Помимо предметов, характерных именно для священнического облачения (фелонь, пояс), пресвитеры носят одежды, унаследованные от диаконского чина. Вместе с поручами и стихарем священник получает и орарь, который преобразуется в епитрахиль. С VIII по XV век архиерей, посвящая диакона в священнический сан, огибал его шею диаконским орарем так, что оба конца спускались по груди вниз до подола, и



при этом соединялись один с другим. Получалась епитрахиль — предмет облачения священников и епископов. Преобразование ораря в епитрахиль означает получение священником сугубой благодати, которая дает ему право совершать Божественную литургию и другие таинства.

В нашей Церкви используется также двойной орарь. Архиерей предоставляет право его ношения как награду для диакона, чтобы священнослужитель, «яко предпочтенный прочим, больший оказывал подвиг». Двойной орарь носят в основном протодиаконы и архидиаконы. Он гораздо шире обычного диаконского и состоит из двух орарей, один из которых свободно свисает, а второй скреплен своими концами у правого бедра диакона.

Ангелы, опоясанные по персям

По толкованию святого Иоанна Златоуста, блаженного Симеона, архиепископа Солунского, и других отцов Церкви, орарь является знаменем невещественных ангельских крыл. Святой Симеон Солунский по этому поводу замечает, что диакон, «когда намеревается причаститься Святых Даров, тогда он подражает тем шестокрылатым серафимам, которые двумя крыльями закрывают свои лица, двумя — ноги, и двумя летают, восклицая: „Свят, Свят, Свят“». Вдобавок крестообразное опоясание диакона орарем перед причащением в точности соответствует опоясанию ангелов по персям, о котором говорится в Откровении Иоанна Богослова (Откр. 15:6). Даже Сам Господь Иисус Христос предстает Тайновидцу опоясанным золотым поясом, являя образ Своего служения делу спасения людей (Откр. 1:13).

Как бы простирая над прихожанами ангельские крылья, диакон во время архиерейской литургии указывает на людей, находящихся в храме, велегласно молясь при этом «о спасении людей предстоящих и о ихже кийждо в помышлении имать», испрашивая помощи Божией во всех благих делах.

Традиционно орари украшаются семью крестами, но известны примеры орарей и без крестов, с вышитыми восемью диаконами — такая традиция была распространена в России в XVI–XVII веках. На таких орарях вышивались с одной стороны архидиакон Стефан, диаконы Никанор, Авив, Наз; с другой стороны — архидиаконы Лаврентий, Евпл, и диаконы Филипп и Амон. Вышивки с растительным орнаментом говорят о том, что служение Богу есть служение жизни, духовное плодотворение. Полосы по обоим краям ораря означают струи Божией благодати. На некотором расстоянии от концов ораря нашиваются поперечные полосы — знак отречения от земных пристрастий. Способы украшения орарей обсуждались на цер-

ковных соборах, например, были попытки запретить украшать орарь золотом и вышивками, вероятно, чтобы предостеречь священнослужителей от увлечения земной роскошью и одним только внешним украшением. Однако красота и благолепие ораря свидетельствуют о сиянии славы Божией и о святости служения диаконов.

Молитва на орарь

Как ни странно, но в современной практике нет соответствующей молитвы на облачение ораря. С молитвой диакон надевает и стихарь, и поручи, но не орарь. Надо заметить, что со временем традиция диаконского облачения претерпевала различные изменения. До реформ патриарха Никона в некоторых наших Служебниках молитва на одевание ораря присутствовала (например, в Служебнике патриарха Иосифа 1647 года издания) и выглядела так: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф, исполнь небо и земля славы Его». С другой стороны, мы не находим этой молитвы в других славянских Служебниках того времени — ни в Венецианском (1554), ни в Киевском (1629).

Иногда во время облачения предлагалось читать 50 псалом, иногда — облачаться с чтением молитвы: «Владыко, Господи Иисусе Христе, Боже наш, воззри на мя грешнаго и недостойнаго раба Твоего, и меня, одевающегося сею священною одеждою, укрепи святою Твоею благодатию, да неосужденно предстану святей Твоей трапезе и принесу Тебе безкровную службу, яко подобает Тебе всякая слава...» По некоторым Служебникам предписывалось диакону или священнику во время облачения читать архангельскую песнь: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф, исполнь небо и земля славы Твоя, благословен грядый во имя Господне»; в одном из списков говорится, что диакон, надевая орарь, читает: «Святой Боже, Святой Крепкий, Святой Безсмертный, помилуй нас».

Известно, что Трисвятое, так же, как и архангельская песнь «Свят, Свят, Свят...» являются традиционными вышивками диаконских орарей. Поэтому можно предположить, что попали они на орари именно как молитвы, читаемые при их облачении. Сейчас вопрос о молитве на орарь остается открытым и требует основательного рассмотрения. Впрочем, некоторые диаконы, будучи научены своими наставниками — старшими священнослужителями, читают молитву: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф, исполнь небо и земля славы Твоя».

На иллюстрациях изображены фрагменты вышитого ораря из собрания ЦАК МДА: диаконы Авив и Филипп



БЛАГОДАРНОСТЬ ОТ ПРЕЗИДЕНТА

58

Президент Российской Федерации В.В.Путин отметил благодарственной грамотой труды директора Художественно-производственного предприятия «Софрино» Е.А.Пархаева. Для вручения этой грамоты 4 марта 2008 года «Софрино» посетил Полномочный представитель Президента РФ в Центральном федеральном округе Г.С.Полтавченко.



Все сотрудники предприятия собрались, чтобы встретить высокого гостя. Г.С.Полтавченко по поручению Президента Российской Федерации В.В.Путина торжественно вручил директору предприятия Е.А.Пархаеву благодарственную грамоту «За заслуги в создании высокохудожественных изделий культурного и духовного назначения и многолетний добросовестный труд». Он также высоко оценил заслуги всех тружеников завода

в деле возрождения и благоустройства православных храмов. Поздравить Евгения Алексеевича и всех мастеров «Софрино» с этой наградой приехали епископ Сергиево-Посадский Феогност и глава администрации городского поселения Софрино М.П.Поливанова.

В своей поздравительной речи Полномочный представитель Президента РФ в Центральном федеральном округе Георгий Сергеевич Полтав-



Вручение Е. А. Пархаеву благодарственной грамоты



Благодарственный молебен в храме преподобного Серафима Саровского

ченко отметил, что каждое изделие, произведенное в «Софрино», вызывает большое уважение к тем людям, которые эту красоту создают: «Частица души, которую вы вкладываете в свои произведения, согревает души многих и многих россиян, православных христиан; вашу продукцию знают и далеко за пределами нашей страны. Ваш труд — реальное доказательство того, что русский дух никуда не пропал, ваши руки умеют делать практически все, а самое главное — умеют творить красоту и нести людям радость». Г.С.Полтавченко отметил несомненные организаторские таланты Евгения Алексеевича, его активную работу и умение настроить людей на творческий, созидательный труд.

В ответном слове Е.А.Пархаев выразил свою глубокую благодарность В.В.Путину за награду, а также говорил о том внимании, которое Святейший Патриарх Алексий II уделяет развитию предприятия; о самоотверженной работе всего коллектива «Софрино».

В храме преподобного Серафима Саровского был отслужен благодарственный молебен, после которого Г.С.Полтавченко ознакомился с работой производственных цехов и образцами художественной продукции.

Редакция журнала «Встреча» с радостью присоединяется к поздравлениям Е. А. Пархаеву.



Е. А. Пархаев знакомит Г. С. Полтавченко с новыми изделиями мастеров-ювелиров



Посещение цеха гальваники

Наверное, это - счастье несет людям
любви и радость. Вот это делается
каждый день! Спасибо огромное!
Храни вас Господь! Крепкого здоровья,
добра, радости и нежности Божией во
всех ваших добрых делах.
С самым искренним уважением,
Геннадий Н. Полтавченко
4.03.2008г.

Памятная запись
в Книге Почетных гостей



ОТ ПОДСВЕЧНИКА ДО ПАНИКАДИЛА

Литейно-сборочный цех
Художественно-производственного предприятия «Софрино»
Русской Православной Церкви

История

Литейно-сборочный цех, обеспечивающий литыми металлическими деталями весь завод, как отдельное подразделение появился не сразу. В 1989 году, когда по решению Священного Синода Мастерские Московской Патриархии были переименованы в Художественно-производственное объединение Русской Православной Церкви, формально существовали только четыре цеха: свечной, швейный, иконный и цех утвари. Объемы производимой продукции неуклонно росли, и для более эффективной работы цех церковной утвари в 1999 году разделили на четыре подразделения: литейно-сборочный цех, ювелирный цех, цех гальваники и цех утвари.

Непосредственно в литейно-сборочном цехе предприятия изготавливаются самые большие изделия церковной утвари: паникадила, подсвеч-

ники, запрестольные семисвечники, решетки на солею, купели, кресты на купола. Ассортимент на сегодняшний день составляет более трехсот наименований изделий.

Сейчас цех занимает уже пять различных помещений на территории завода, и для сравнения вам в «Софрино» обязательно покажут место «старой литейки» — небольшое помещение, не превышающее по размеру обычную квартиру.

«Новая литейка»

По благословию Святейшего Патриарха Алексия II на заводе была проведена реконструкция, которая затронула все цеха. Осенью 2005 года в литейно-сборочном цехе был введен в эксплуатацию новый литейный участок, который отличается не только своими размерами, но и использованием новейших технологических решений. Директор предприятия Евгений Алексеевич

Пархаев всегда уделяет большое внимание внедрению новых технологий. В цехе установлены и работают на полную мощность современные плавильные печи, позволяющие производить до 300 тонн литья в год. Разработана и внедрена в производство технология машинной формовки, не имеющая аналогов среди производителей церковной утвари ни в России, ни за рубежом. Новейшее оборудование литейного цеха включает в себя и современные энергосберегающие системы.

Любое литейное производство требует постоянного охлаждения печей, и если раньше использовалась простая проточная вода, то на новом литейном участке уже применяется система оборотного водоохлаждения, позволяющая экономить до 90 м³ питьевой воды в сутки. Системы вентиляции с компьютерным управлением поддерживают в новом помещении нужный микроклимат как в зимнее, так и в летнее время.

Внедрение новых технологий не только позволило значительно увеличить объемы производства, но и привело к снижению затрат. Это положительно сказалось на ценах производимой продукции.

Традиционные и прогрессивные методы литья

На предприятии применяют традиционный способ литья с использованием песчано-глинистых смесей. Как известно, древнерусские мастера даже огромные церковные колокола отливали именно в земле. В литейном цехе таким способом отливают сравнительно небольшие детали. Опытные формовщики аккуратно создают песчаную форму детали, оставляя лишь небольшие отверстия для заливки латуни.

Введение в производство машинной формовки позволило автоматизировать создание песчаных литейных форм. С помощью этой технологии сейчас производятся почти все детали многоярусных паникадил, благодаря чему значительно сокращаются сроки их изготовления.

Для литья используют и специальные металлические литейные формы (кокили), которые позволяют создавать детали с различными тонкими узорами. Этот способ экономически выгоден при выпуске больших партий отливок, так как в отличие от песчаной формы кокиль используют много раз. Для создания деталей разной конфигурации, при наличии очень тонких стенок детали, применяется прогрессивный метод литья под давлением, которое осуществляется на специальных машинах.

Литье по выплавляемым моделям

Литье по выплавляемым моделям — более тонкая и интересная технология литейного производства.

После изготовления первой оригинальной модели, из специального материала, напоминающего резину, делается форма, точно повторяющая контуры детали. Такие формы позволяют изготовить множество точных восковых копий. Эти отдельные восковые детали иногда соединяются вместе на деревянном стержне в одну большую неразъемную деталь. Восковая деталь обсыпается специальной смесью, включающей песок, и сушится в течение суток. Эта операция повторяется восемь раз подряд, и вокруг детали образуется плотная корка. Как теперь удалить воск из-под корки? Для этого используется простая ванна с горячей водой. Песок на воду не реагирует, а воск вытапливается. Затем корку помещают в печь и прокаливают при температуре 700–800 градусов. Остатки воска при такой температуре полностью сгорают, и в форму можно заливать металл.

Вакуумное литье

Для изготовления тонких, ажурных деталей используется метод вакуумного литья. Качество отливок очень высокое, и не требуется никакой дополнительной обработки. Сам процесс напоминает литье по выплавляемым моделям. Так же готовится восковая копия, которая устанавливается в металлический цилиндр (опоку). В условиях вакуума в нее заливается смесь, напоминающая жидкий гипс. Когда она застывает, деталь вместе с опокой ставят в прокалочную печь, чтобы удалить воск и влагу. На следующий день в готовую форму, опять в условиях вакуума, заливается металл, который очень точно повторяет все контуры, изгибы и узоры детали.

Сборка

Ведущим подразделением цеха является участок сборки, где из деталей монтируются уже готовые изделия. Обязательно проводится контрольная сборка большой по размерам церковной утвари, например, паникадил. На отдельном участке все литые детали полируются до блеска и направляются на золочение. Паникадила изготавливаются от маленьких, не более метра в диаметре, до огромных — хоросов. Мастерам литейно-сборочного цеха «Софрино» запомнился проект паникадила для Боголюбовского женского монастыря, высота которого составила 8 метров, диаметр — 4 метра, а вес — 2,5 тонны. Одной из многих разработок «Софрино» стало паникадило для Большого собора Донского монастыря в Москве, совмещающее в себе тип традиционного русского паникадила XVII–XIX веков с византийским хоросом. Для Донского монастыря были изготовлены также сень над ракой с мощами святителя Тихона, патриарха Всероссийского, купол для часовни святителя и ограда на солею.



Во время своего визита в «Софрино» Святейший Патриарх Алексий II с интересом знакомится с новой продукцией в литейно-сборочном цехе

Ковка

К литейно-сборочному цеху относится также участок художественнойковки металла, где выполняются заказы по изготовлению оград на солею и крестов на купола. Специалисты этого участка изготовили ажурные ворота для Толгского женского монастыря, а одна из их первых работ — ворота, украшающие центральный въезд на территорию предприятия.

Опыт древних мастеров

Литейщики и кузнецы Древней Руси создавали поражающие своей красотой и оригинальностью образцы церковной утвари. В «Софрино» понимают, что этот опыт многих веков не должен быть забыт, поэтому художники предприятия активно сотрудничают со многими музеями, изучают образцы, копируют отдельные детали. По сохранившимся эскизам и образцам в «Софрино» воссоздали утраченное паникадило для собора Спасо-Андроникова монастыря в Москве. Налажено плодотворное сотрудничество и с музеем «Ризница» в Свято-Троицкой Сергиевой Лавре. Декоративные мотивы паникадила Троицкого собора по-новому звучат в моделях, выполненных художниками предприятия. Копирование — это кропотливая многодневная работа, так как сначала художник по фотографии должен воссоздать макет изделия, включая малейшие детали. Создавая на основе опыта древних мастеров новые изде-

лия, важно сберечь для потомков и сохранившиеся образцы церковного искусства. В «Софрино» это прекрасно понимают. В литейно-сборочном цехе есть специальный участок, который занимается реставрацией старых предметов церковной утвари. Сейчас идет работа по ремонту и золочению десяти паникадил из Троицкого собора в Подольске.

Индивидуальный подход

Многолетний опыт работы позволяет не только наладить качественное серийное производство, но и индивидуально подойти к каждому заказу. Если для храма необходимо изготовить новое уникальное паникадило или другую утварь, заказчику достаточно привезти эскиз.

Возможен и такой вариант изготовления утвари, когда заказчик вместе с художниками предприятия разрабатывает проект нового изделия, используя те модели литых декоративных украшений, которые в большом количестве уже изготовлены для литейного производства. Благодаря этому можно с относительно небольшими затратами создавать оригинальные изделия по своему проекту.

Предприятие организует доставку своих изделий, и в случае необходимости работники завода смогут на месте собрать паникадило, помочь его установить. К самым большим предметам утвари прилагается схема их сборки.

Все это позволяет максимально полно учесть пожелания наших заказчиков, содействует благоустройству православных храмов.

МОСКОВСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ
ЦЕНТР ИНФОРМАЦИОННЫХ ТЕХНОЛОГИЙ МДА
СТУДЕНЧЕСКИЙ ЖУРНАЛ МДА «ВСТРЕЧА»
НАУЧНЫЙ БОГОСЛОВСКИЙ ПОРТАЛ «БОГОСЛОВ.RU»
ПРИ ПОДДЕРЖКЕ БЛАГОТВОРИТЕЛЬНОГО ФОНДА «ВОЛЬНОЕ ДЕЛО»



ОБЪЯВЛЯЮТ ФОТОКОНКУРС

«Светопись Церкви»

2008

Главная тема фотоконкурса: «Богословие»

Дополнительная тема: СВОБОДНАЯ

Гран-при фотоконкурса: цифровой зеркальный фотоаппарат. Призовые места премируются ценными подарками.

Прием работ до 4 мая 2008 года (до конца Светлой седмицы).

В конкурсе могут принять участие студенты, преподаватели и сотрудники всех духовных школ Русской Православной Церкви.

Печатные версии своих работ размером 20x30 см присылайте по адресу: 141300, Московская область, Сергиев Посад, Лавра, Академия, ЦИТ, «На фотоконкурс».

Цифровые версии своих работ в формате JPEG размером не менее 5 Мрiх (не менее 2700 точек по широкой стороне) присылайте на email foto-md@yandex.ru

От одного автора принимается не более 5 работ в каждую из номинаций.

Каждая работа должна иметь название и пояснение.

В письме обязательно напишите сведения о себе:

1. Имя и фамилия;
2. Учебное заведение;
3. Должность, либо курс, на котором вы учитесь;
4. Контактный телефон;
5. Email (если есть);
6. Почтовый адрес.

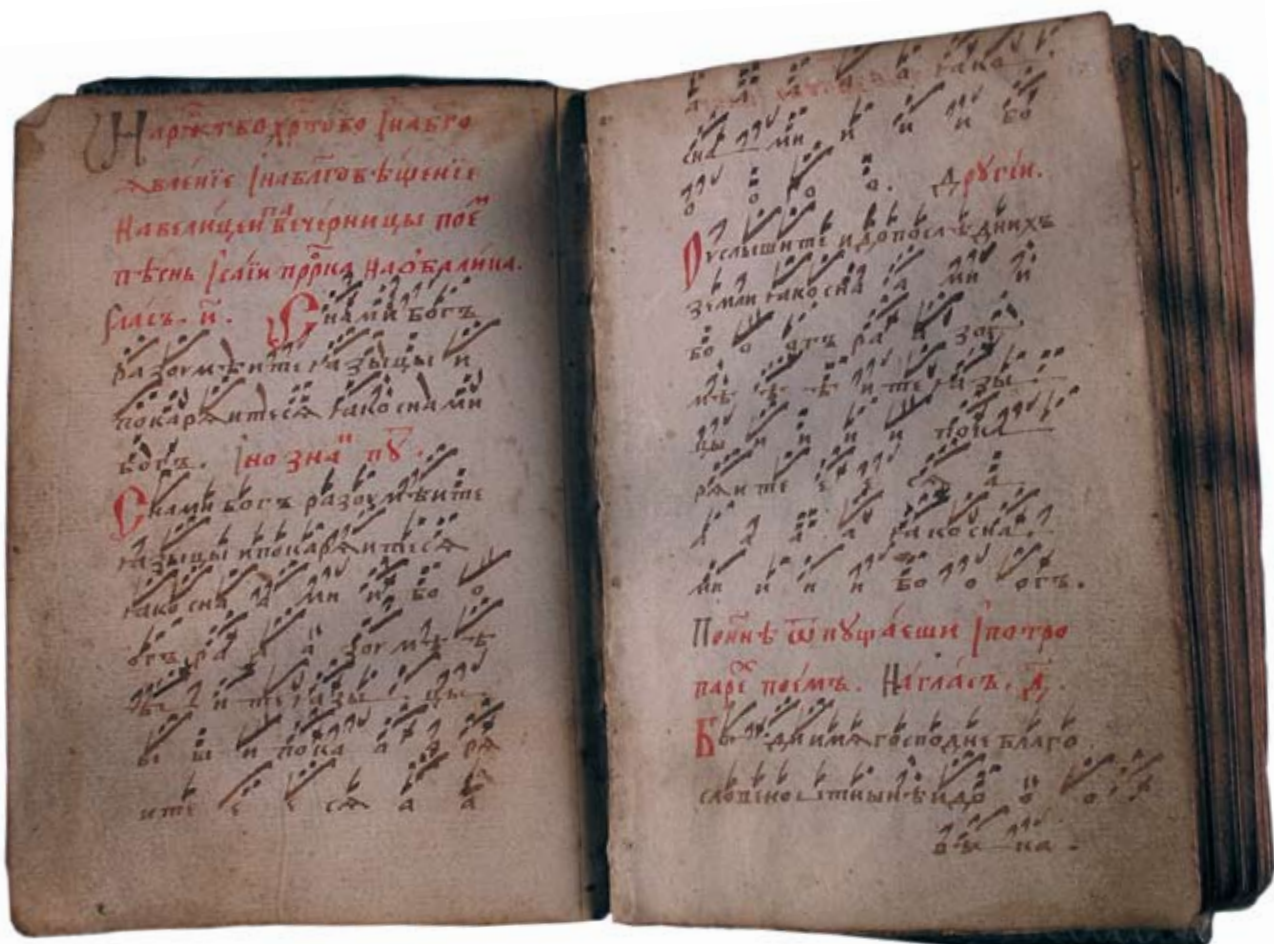
Итоги фотоконкурса будут объявлены 1 сентября 2008 года.

Организаторы фотоконкурса получают право публиковать присланные фотографии (с указанием авторства).

Отправка фотографий на конкурс означает ваше согласие с условиями конкурса.

Дополнительную информацию можно получить:

- » по телефону +7 (496) 540·53·43;
- » по email foto-md@yandex.ru
- » на сайте www.vstrecha-mpda.ru/svetopis/



КАК ПЕЛИ В ЛАВРЕ ЧЕТЫРЕ ВЕКА НАЗАД

В Церковно-археологическом кабинете Московской духовной академии хранится певческая рукопись первой половины XVII века, так называемая «наонная», то есть содержащая «раздельноречные» тексты, где полугласные, редуцированные звуки, обозначавшиеся буквами «ъ» и «ь», распевались как полные гласные «о» и «е». В рукописи почти полностью отсутствуют киноварные пометы, которые, начиная с XVII века, применялись для указания высоты обозначенного звука. Рукопись объединяет Ирмологий и Обиход, который содержит неизменяемые песнопения всенощного бдения и литургии. Формат книги — 1/8 листа. Эта рукопись типична для XVI века и, скорее всего, может быть отнесена к собранию Троице-Сергиевой Лавры. В Российской государственной библиотеке имеются подобные сборники, которые принадлежали лаврскому собранию. Рассматриваемый нами Ирмологий прекрасно оформлен,

хорошо сохранился и замечателен полнотой охватываемых песнопений.

В рукописях подобного рода можно найти некоторые уставные особенности исполнения обиходных песнопений. Так, например, из рукописи видно, что исполнение тропарей на «Бог Господь» в древности происходило примерно так, как сейчас исполняются Троичные тропари на великопостной утрени, то есть тропарь прочитывался полностью, а хор только повторял окончание тропаря, распевая его на соответствующий глас.

Предлагаем вашему вниманию расшифровку некоторых песнопений воскресного всенощного бдения, помещенных в этой книге, а именно: «Бог Господь», окончания воскресных тропарей и «Свят Господь Бог наш». Расшифровка крюковой нотации сделана священником Андреем Орловым.

иеродиакон Пантелеимон (Шустов)

ГЛАС 1



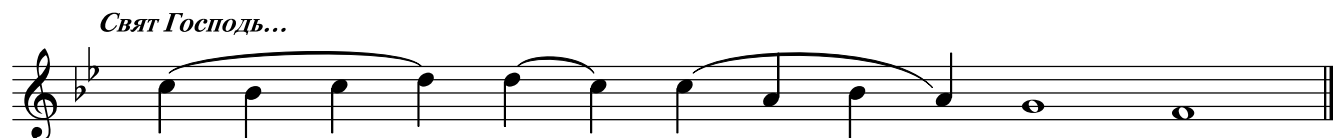
Бог Гос-подь, и я - ви - ся нам,



бла - го - сло-вен гря - дый во и - мя Гос - под- не.

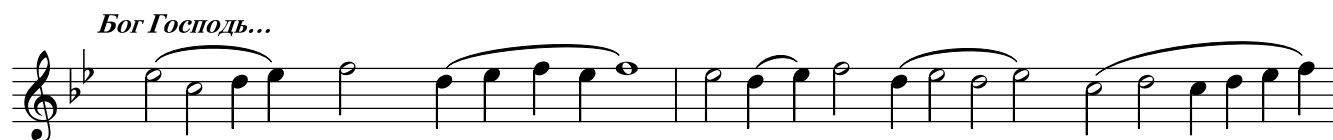


е - ди - не Че - ло - ве - ко - люб - - че.

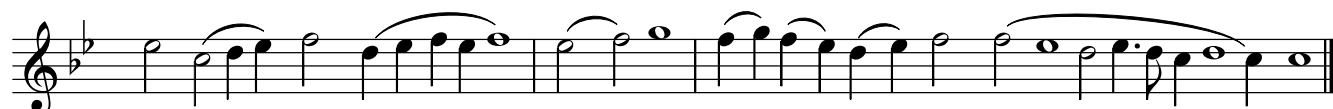


Свят Гос - подь Бог наш.

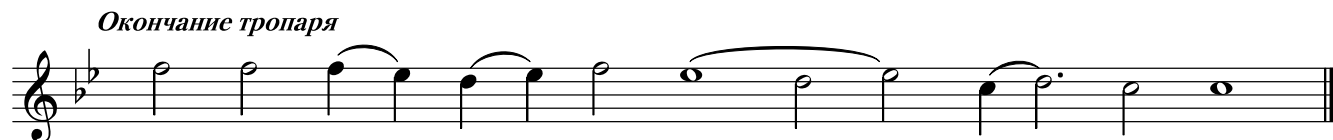
ГЛАС 2



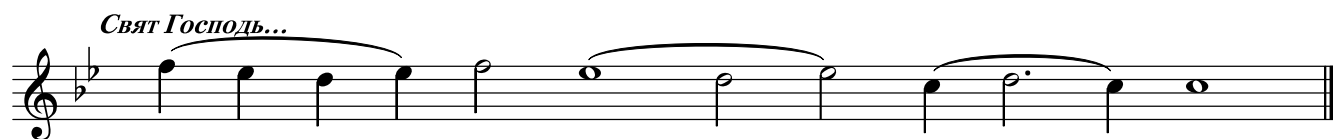
Бог Гос - подь, и я - ви - ся нам,



бла-го- сло-вен гря - дый во и - мя Гос-под- - не.



Хри - сте Бо - же наш, сла - - ва Те - бе.



Свят Гос - подь Бог наш.

ГЛАС 3

Бог Господь...

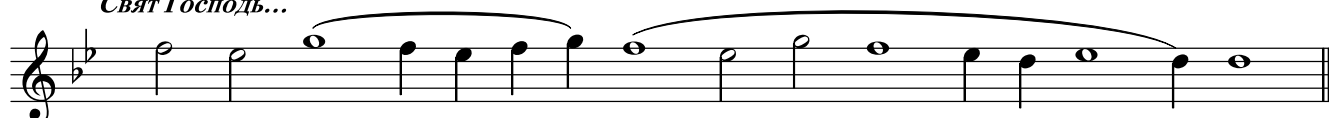
Бог Гос - подь, и я - ви - ся нам,



бла - го - сло - вен гря - дый во и - мя Гос - под - не.

Окончание тропаря

и по - да - де ми - ро - ви ве - ли - ю ми - лость.

Свят Господь...

Свят Гос - подь Бог наш.

ГЛАС 4

Бог Господь...

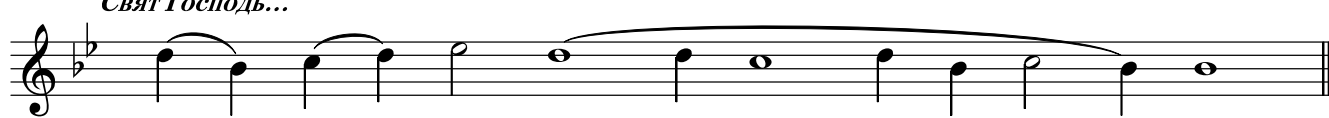
Бог Гос - подь, и я - ви - ся нам,



бла - го - сло - вен гря - дый во и - мя Гос - под - не.

Окончание тропаря

да - ру - яй ми - ро - ви ве - ли - ю ми - лость.

Свят Господь...

Свят Гос - подь Бог наш.

ГЛАС 5

Бог Господь...



Бог Гос - подь, и я - ви - ся нам,



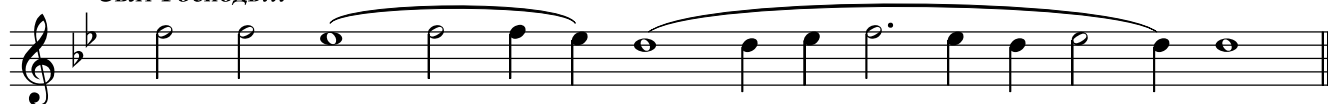
бла - го - сло - вен гря - дый во и - мя Гос - под - не.

Окончание тропаря



слав - ным вос - кре - се - ни - ем Сво - им.

Свят Господь...



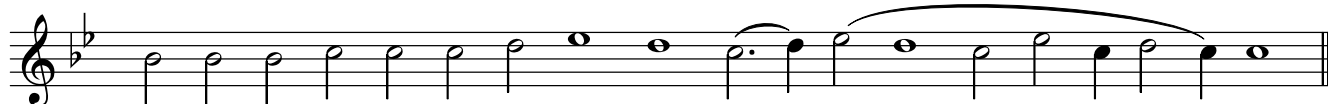
Свят Гос - подь Бог наш.

ГЛАС 6

Бог Господь...



Бог Гос - подь, и я - ви - ся нам,



бла - го - сло - вен гря - дый во и - мя Гос - под - не.

Окончание тропаря



Гос - по - ди, сла - ва Те - бе.



Гос - по - ди, сла - ва Те - бе.

Свят Господь...



Свят Гос - подь Бог наш.

ГЛАС 7

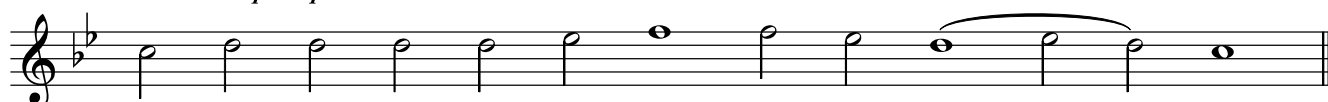
69

Бог Господь...

Бог Гос - подь, и я - ви - ся нам,



бла - го - сло - вен гря - дый во и - мя Гос - под - не.

Окончание тропаря

да - ру - яй ми - ро - ви ве - ли - ю ми - лость.

Свят Господь...

Свят Гос - подь Бог наш.

ГЛАС 8

Бог Господь...

Бог Гос - подь, и я - ви - ся нам,



бла - го - сло - вен гря - дый во и - мя Гос - под - не.

Окончание тропаря

Жи - во - те и Вос - кре - се - ни - е на - ше, Гос - по -



ди, сла - ва Те - бе.

Свят Господь...

Свят Гос - подь Бог наш.

ГОСТИ

8 октября 2007 года, в день памяти преподобного Сергия Радонежского Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II совершил Божественную литургию в Успенском соборе Лавры совместно с Предстоятелем Африканской Церкви Блаженнейшим Патриархом Александрийским Феодором II. По окончании встречи с Предстоятелем Русской Православной Церкви Блаженнейший Патриарх Феодор посетил Московскую духовную академию. В рамках визита состоялась его встреча с ректором МДА архиепископом Верейским Евгением и представителями профессорско-преподавательской корпорации. Блаженнейший Патриарх Феодор также ознакомился с экспозицией Церковно-археологического кабинета и посетил Греческий кабинет МДА.

ЮБИЛЕЙ

9 октября 2007 года Московские духовные школы торжественно поздравили ректора МДА архиепископа Верейского Евгения с 50-летием. Праздничный день начался с Божественной литургии в Покровском Академическом храме. Богослужение возглавил Патриарший экзарх всея Белоруссии митрополит Минский и Слуцкий Филарет. По окончании Литургии он зачитал поздравительное послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия II, в котором Его Святейшество отметил, что все деяния владыки ректора свидетельствуют о нем «как об архипастыре, который является *делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины*, примером самоотверженного служения Святой Православной Церкви». С юбилеем владыку ректора поздравили сослужившие с ним

архипастыри и многочисленные гости.

СПОРТЗАЛ

16 октября 2007 года в МДА открылся спортивный зал, оборудованный тренажерами Paramount и современной системой вентиляции. Вместительность спортзала позволит ежедневно 80 студентам заниматься различными физическими упражнениями, тренажерный зал могут посещать не только студенты, но и преподаватели.

Архиепископ Верейский Евгений отслужил молебен на начало доброго дела и обратился к студентам с такими словами: «Физическая сила не должна становиться самоцелью, созданный спортзал — лишь средство для поддержания здоровья. Телесная бодрость должна помогать в учении и поддерживать бодрость духа». Спортивный зал и уличный комплексный тренажер были созданы на деньги благотворителей по инициативе Студенческого совета МДАиС.

На май запланировано окончание работ по строительству спортивной площадки для баскетбола, волейбола и мини-футбола.

ГОСТИ

19 октября 2007 года состоялся официальный визит первого заместителя премьер-министра РФ Д. А. Медведева в Московскую духовную академию. Первый заместитель премьер-министра ознакомился с архитектурным ансамблем Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, посетил библиотеку Московской духовной академии, где ему представили уникальные образцы печатных изданий XVI–XVII веков. Затем заместитель премьер-министра посетил Иконописную школу при МДА и встретился с руководством Информационно-аналитического центра «Богослов.Ru». Во время встречи Д. А. Медведева с профессорско-преподавательской корпорацией Московских духовных школ, на которой присутствовали полномочный представитель президента РФ в Приволжском федеральном округе А. В. Коновалов и руководитель Федерального агентства по образованию Н. И. Булаев, были затронуты актуальные вопросы признания государством дипломов духовных учебных заведений РПЦ, выстраивания партнерских отношений между светской и духовной образовательными

Освящение спортивного зала в Московской духовной академии



Фото Дениса Матвеева



Фото свящ. Алексия Харламова

Встреча первого заместителя премьер-министра РФ Д. А. Медведева с представителями профессорско-преподавательской корпорации МДА

системами, введения в школьную программу предмета «Основы православной культуры».

победы

1 ноября 2007 года студенты МДАиС завоевали третье место в Покровском футбольном турнире на «Кубок Димитрия Донского». Турнир проводился среди учащихся духовных и воскресных школ города Москвы. Московские духовные школы были представлены двумя студенческими командами: «Милош Обилич» и «Пересвет». «Милош Обилич», состоявший из студентов Академии, представителей Сербской Православной Церкви, не смог пройти групповой отрезок турнира. «Пересвету» удалось пробиться в полуфинал, где наших студентов ожидал победитель прошлогоднего турнира — команда «Витязь», состоящая из учащихся воскресной школы при храме святых апостолов Петра и Павла (Ясенево). В упорной борьбе команда МДАиС уступила со счетом 5:4. В матче за третье место «Пересвет» выиграл у команды Свято-Тихоновского гуманитарного

университета и завоевал бронзовые медали.

праздник

18 ноября 2007 года в Регентской школе при МДА прошел вечер народной музыки. Проведение творческих вечеров на различные темы стало уже доброй традицией. Обычно представления посвящаются жизни и творчеству русских композиторов, но

Бронзовые медалисты Покровского футбольного турнира на «Кубок Димитрия Донского» — команда студентов МДАиС «Пересвет»



часто воспитанницы Школы предлагают другие темы, которые их волнуют, кажутся им наиболее актуальными. В основу сюжетной линии вечера народной музыки были положены русские народные сказки: «Царевна-Несмеяна» и «По щучьему веленью, по моему хотенью».

конференция

29–30 ноября 2007 года в Московской духовной академии состоялась III Богословская научная конференция «Экзегетика и герменевтика Священного Писания», организованная кафедрой библеистики МДА. Конференция была посвящена памяти великого экзегета православной Церкви святителя Иоанна Златоуста и проводилась в связи с празднованием в этом году 1600-летия его представления.

Прозвучавшие доклады осветили исследования о жизни и богословии святителя Иоанна, общие вопросы толкования и экзегезы Священного Писания, библейскую археологию. Конференция проводилась при поддержке фонда «Серафим».

праздник

2 декабря 2007 года в день памяти святителя Филарета, митрополита Московского, под председательством ректора МДА архиепископа Верейского Евгения в актовом зале Московской духовной академии прошел ежегодный Филаретовский вечер. Заслуженный профессор А. И. Осипов прочитал доклад об основах духовно-аскетического учения святителя Игнатия (Брянчанинова), 140 лет со дня преставления и 200 лет со дня рождения которого исполнилось в 2007 году. По традиции вечер завершился концертом, подготовленным Регентской школой при МДА, в рамках которого учащиеся выпускного класса сдавали экзамен по дирижированию.

праздник

7 января 2008 года был организован традиционный рождественский детский утренник. Ежегодно учащиеся Академии, Семинарии, Регентской и Иконописной школ готовят к празднику Рождества для маленьких гостей Академии забавные конкурсы. Пришедших в Академию детей с Рождеством поздравляли Дед Мороз и Снегурочка. Учащиеся Регентской школы подготовили номер с участием детей академического духовенства. Декорации для представления были изготовлены силами Иконописной школы. Студенты Академии, Семинарии, Регентской и Иконописной школ поставили рождественский спектакль «На поиски счастья»: молодой, но жестокий Король желает найти счастье для своей страны, которая страдает от его тирании. Вместе с Мудрецом он отправляется на поиски счастья, и после долгих поисков понимает, что счастье на самом деле всегда было с ним — оно находилось в его сердце и заключалось в празднике Рождества.



Протоиерей Владимир Кучерявий

поздравления

19 января 2008 года исполнилось 40 лет со дня иерейской хиротонии игумена Владимира (Кучерявого), который на протяжении многих лет принимал активное участие в жизни Московских духовных школ.

В 1965 году он окончил Одесскую духовную семинарию и поступил в Московскую духовную академию. Женившись, в 1967 году Владимир был рукоположен в сан диакона, а 19 января 1968 года — в сан иерея.

Будучи студентом IV курса, отец Владимир был поставлен благочинным академического храма, а в 1969 году, окончив Академию, стал преподавателем догматического богословия и церковнославянского языка в Московской духовной семинарии. В течение многих лет он заведовал библиотекой при МДА, занимал должность помощника ректора по представительской работе, был членом Богослужебной комиссии. Отец Владимир — автор служб преподобным Кириллу и Марии Радонежским, священномученику Владимиру митрополиту Киевскому и Галицкому, Патриарху Иову, Святейшему Патриарху Тихону.

В 1990 году протоиерей Владимир был назначен настоятелем Успенского храма в Сергиевом Посаде. Его трудами храм был полностью поднят из руин, и в нем была открыта воскресная школа. После смерти супруги отец Владимир принял постриг и вступил в немногочисленную братию Николо-Бабаевского монастыря под Ярославлем, где, несмотря на немощи и болезни, исполняет клиросное послушание, являя пример доброго пастыря и настоящего монаха.

Редакция журнала «Встреча» вместе со всей Московской духовной академией желают отцу Владимиру крепости телесных сил, духовной радости и помощи Божией в несении своего монашеского подвига.

награды

27 января 2008 года Иконописная школа при МДА была награждена премией «Народное достояние» в номинации «Искусство за нравственное достоинство» благодаря неоценимому вкладу в возрождение древних духовных традиций. Награждение состоялось в Зале церковных соборов храма Христа Спасителя. Эта премия была учреждена Фондом святого благоверного князя Александра Невского при поддержке Министерства культуры Российской Федерации и по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия.

Игумен Лука (Головков), заведующий Иконописной школой, выступая со словами благодарности учредителям премии, сказал: «Для каждого иконописца важно почувствовать глубину жизни подвижников, чтобы эту глубину перенести на иконы, явить нам горний мир, дабы через икону воцерковлялся и возвышался народ».

Подготовил Зиновий Чесноков,
3 курс МДС



Правила приема в Московскую духовную семинарию

- I Московская духовная семинария—высшее богословское учебное заведение Московского Патриархата, реализующее стандарт богословского образования с пятилетним сроком обучения.
- II В Семинарию принимаются лица православного исповедания мужского пола в возрасте до 35 лет, имеющие среднее или высшее образование, холостые или женатые первым браком.
- III Поступающие в Семинарию сдают вступительные экзамены по следующим дисциплинам:
- 1 Закон Божий, включая: Священную историю, основы православного вероучения, богослужебный устав;
 - 2 Церковная история;
 - 3 Сочинение или изложение на церковно-исторические темы;
 - 4 Церковное пение.
- Поступающие должны свободно читать богослужебные книги на церковнославянском языке.
- Рекомендуемая литература:
Серафим Слободской, прот. Закон Божий для семьи и школы; Закон Божий. О православной вере. YMCA Press, тт.1–5.
- IV Желающие поступить в Семинарию должны представить в канцелярию следующие документы:
- 1 прошение на имя ректора;
 - 2 благословение епархиального архиерея или рекомендацию приходского священника, заверенную правящим архиереем;
 - 3 заполненную анкету;
 - 4 фотографии (две 3x4 и шесть 6x8);
 - 5 автобиографию;
 - 6 свидетельство о рождении;
 - 7 документы об образовании;
 - 8 справку о составе семьи;
 - 9 медицинскую справку по форме 086/у;
 - 10 свидетельство о крещении;
 - 11 свидетельство о венчании (для женатых).
- Всем учащимся предоставляется общежитие и питание. Стипендия выплачивается в зависимости от успеваемости.
- Прием документов до 31 июля.
- Адрес: 141300, Московская область, г.Сергиев Посад, Лавра, Семинария
Телефон: +7 (496) 540·53·45



СОФРИНО

Художественно-производственное предприятие
«Софрино» Русской Православной Церкви

141270, Московская обл.,
пос.Софрино, ул.Железнодорожная, 3
тел./факс: (495) 993-29-56, 993-29-95 (отдел сбыта),
676-45-45 (приемная), 993-24-54 (магазин)
www.sofrino.ru · sofrino@dts.ru

Фирменные магазины в Москве:
ул.Пречистенка, 6 · тел./факс: 637-34-47
ул.Дубининская, 11/17 · тел./факс: 235-60-83
Сокольническая пл., 6 · тел.: 268-88-19
В Санкт-Петербурге:
Невский пр-т, 190 · тел.: (812) 274-74-87